

Р.В. Пашков

ИСЛАМСКОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ ПРАВО

Монография

Второе издание

ТОМ 1

RU
science
RU-SCIENCE.COM

Москва
2017

УДК 32.001
ББК 66.0
П22

П22 **Пашков, Роман Викторович.**
Исламское государственное право. 2-е изд. Т. 1 : монография /
Р.В. Пашков. — Москва : РУСАЙНС, 2017. — 210 с.

ISBN 978-5-4365-1572-4

Настоящая монография предназначена для всех, интересующихся проблемами ислама. Она также будет интересна студентам, обучающимся по направлению «Востоковедение» и «Исламоведение», а также «Регионалистика».

УДК 32.001
ББК 66.0

ISBN 978-5-4365-1572-4

© Пашков Р.В., 2017
© ООО «РУСАЙНС», 2017

ОГЛАВЛЕНИЕ

Введение	4
1. Современная картина исламского политического развития	5
2. Развитие исламского права	24
3. Шариатская судебная система.....	54
4. Вселенские шариатские низамы	62
Заключение	80
Словарь исламского мира	81
Приложения	122

ВВЕДЕНИЕ

Итак, настоящая работа является первым учебником по исламскому государственному праву в истории современной России.

Вероятно, текст работы перегружен определениями, но это необходимо для понимания общей картины работы. Отметим, что данный учебник посвящен именно доктрине исламского государственного права, а не современному государственному праву мусульманских стран, это две больше разницы.

Желаю удачи в нелегком деле изучения сложных понятий.

1. СОВРЕМЕННАЯ КАРТИНА ИСЛАМСКОГО ПОЛИТИЧЕСКОГО РАЗВИТИЯ

Картина мира исламской цивилизации.

Исламская форма государства – такая система государственных институтов в исламском государстве, при которой данные институты построены на основе доктрины шариата, воплощают в себе народовластие и обеспечивают гарантии праведного правления для мусульман.

Праведное правление – правления главы исламского государства, при котором все мусульмане ощущают себя живущими по законам Аллаха и счастливыми в своем бытии, несут свет ислама и умма развивается в мире и согласии всех.

Исламское политико-правовое учение – система взглядов и представлений о политической стороне ислама и исламском государстве, формулирующая основные положения исламское правовой доктрины, исходя из Откровения Аллаха как источника права, последующего толкования муджтахидами и развития практики правления.

Современная картина мира:

Халифат – историческое государство под главенством арабского народа, во главе которого стояли халифы как олицетворение центральной власти, источником законодательства был бурно развивающийся шариат различных мазхабов, эпоха наивысшего расцвета и прорыва ислама, халифат развалился под влиянием внутренних причин дезинтеграции в силу неспособности вовлечь территории в процесс общего государственного строительства.

Халифат – в модернизме доктрина единого исламского государства как долг и обязанность каждого мусульманина по принципу «одно небо – одна истина – одна вера – один халиф», данное государство проистекает из суверенитета Аллаха над мусульманами, выборности халифа по согласию всех мусульман, федеративному характеру союзной государственности, шариата в его обновленном варианте.

Халифат – в джихадизме доктрина единого мусульманского государства без пределов распространения, долг каждого мусульманина всячески содействовать увеличению мощи халифата и распространению исламской веры, пропагандируется доктрина джихада меча, то есть вооруженного пути создания халифата.

Имамат – исторические государства в рамках исламского мира, основанные на концепции имама как источника религиозной и высшей власти в государстве, ориентация на наиболее жесткие толкования ша-

риата, можно сказать, что это были государства идеологической утопии с доктриной непрерывного расширения.

Имамат – доктрина исламского государства, в основе которого лежит концепция имамата как религиозного лидерства главы государства, власть распространяется от духовенства, государство готовит мусульман к будущей жизни под сенью единого лидера.

Эмират – исторические и современные государства в рамках исламского мира, отличительными признаками являются небольшой размер территории и наследственный характер власти эмира, апеллируют к единой традиции правления у данного народа и шариату.

Эмират – часть союзного государства мусульман, источник делегирующей власти в договорной федерации в исламском мире, во главе стоит наследственный эмир из местной династии.

Эмират – по доктрине халифата эмират является союзным округом осуществления центральной власти халифа в государстве.

Эмират – провинция в королевстве исламского мира, главой которой является эмир из членов правящей монархической семьи.

Эмират – доктрина создания мусульманских государств в джихадизме, которые позднее образуются джихадистский халифат, появляются в результате вооруженной повстанческой борьбы.

Султанат – исторические и современные государства в рамках исламского мира, отличительными признаками которых являются долгая непрерывная традиция правления династии султана у данного народа, данные государства являются государствами традиционалистского типа.

Султанат – часть союзного государства халифата как конституционной федерации, во главе стоит либо султан из местной наследственной династии, либо выборное лицо.

Исламская федерация – союзное государство в рамках исламского мира, в основе лежит договорной характер власти, союз эмиратств (могут называться и штатами), периодическая смена главе союза (провозглашаемая или реальная).

Королевство – современные государства в рамках исламского мира, основанные, по сути, на западной модели монархического типа наследственной династии с сильным влиянием шариата, опорой династии выступает госаппарат, духовенство и влиятельные племена.

Республика – современные государства в рамках исламского мира, основанные на западной модели демократии и власти народа как источника права, но самом деле государственная власть стремится построить светское государство, во главе которого стоит прозападная

политическая элита, сводящая до минимума влияние шариата, но опирающаяся на армию и госаппарат.

Исламская республика – современные государства в рамках исламского мира, строящиеся в принципе на основе западных государственных институтов, даже на принятии религиозной модели, шариат в них играет заметную роль. Государство провозглашает себя государством мусульман.

Вилайет – провинция в унитарном государстве типа республики или исламской республики, а также в джихадистской концепции эмирата.

Что происходит в исламском мире (взгляды):

1. Формирование единого мусульманского суперэтнуса и процесс формирования вызывает крайне большое напряжение, требуя государственного оформления в едином государстве.

2. Подходит к концу эпоха колониального доминирования Запада, и мы присутствуем при переформатировании системы международных отношений и Большого Ближнего Востока. Можно говорить о начале эпохи постколониального постхристианского мира.

3. Завершается эпоха спящего исламского мира и пробуждается исламский дух. Исламский мир более не желает быть ареной борьбы западных государств, а сам хочет творить историю. Если раньше мусульмане выбирали между западной демократией и коммунизмом, то теперь побеждают и исламские идеи.

4. Постоянное вмешательство Западного мира в Исламский мир крайне утяжеляет процесс формирования новой идентичности и приводит к кровавым эксцессам, порождая джихадистские движения.

Исламский проект – потенциальный глобальный проект мира ислама по мысли мусульманских ученых, позволяющий умме (общине) занять равноправное место в мировом сообществе цивилизаций и государств, заключающийся в создании исламской государственности на землях ислама, следовании шариату и воссозданию Халифата.

Халифат как духовная политическая связь мусульман Земли не может прерваться никогда, однако не всегда духовная составляющая находит свое выражение в государственности в реальности. Халифат как праведное государство является высшим императивом мусульманина, чтобы мусульмане могли жить под богоданной властью мира ислама.

Первый халифат – исторически существовавшее единое государство мусульман на Земле, начавшееся как государство с эпохи первых халифов, объединивших народы под единой властью халифа, пра-

вившего по всеобщему согласию мусульман при поддержке исламских ученых и духовных лиц в союзе с духовным лидером шейх-уль-ислам.

Второй новый халифат – воссозданное и продолженное единое государство мусульман на основе исламской государственности союза мусульманских народов как праведное государство истинных мусульман для служения Аллаху по пути во Вселенной.

Третий галактический халифат – продолженное путем преобразования из Второго халифата государство мусульман в Галактике при расширении пределов человечества и мусульман как его части во Вселенной, построенное как союз всех мусульман для общего блага.

Фикх или исламское право – система правовых норм, исходящая в основе своей из Корана (плюс Сунны – у суннитов), считающая необходимым строительство исламского государства, включающая многие нормы религиозного характера, но и не только, выступающая как составная правовая часть шариата.

Характеристики исламского государства.

Характеристики исламского государства (имеется в виду концепция):

Праведное государство – государство, построенное на началах первого государства халифата,

Вечная традиция правления – государственность халифата не прерывается никогда, даже если политически государство прекращает свое существование в результате вражды и междоусобиц,

Шариатское государство – государство, построенное на началах справедливости, воплощенной в шариате.

В западной традиции прав провозглашается система сдержек и противовесов, к которым относятся судебный конституционный контроль, разделение властей, правовое государство, парламентский контроль.

Была ли такая система сдержек в халифате?

Была и вот она:

1. Судебный корпус кади сильно ограничивал произвол чиновников халифата, устанавливая единый правопорядок. Творя единое право, кади заставляли чиновников не преследовать только личный интерес, но и следовать общественному благу.

2. Власть халифа была ограничена союзом с шейх-уль-ислам как главой духовенства, и духовенство выступало жестким противовесом светским властям.

3 Власть халифа ограничивалась серьезно властью региональных султанов, в 10-12 веках халиф, по сути, был уже имамом, то есть

духовным главой халифата, а султаны возглавляли региональные элиты управления, опираясь на центральную власть халифа.

4. Бюрократия как опора халифа часто могла оппонировать через главного визиря к отмене того или иного решения халифа, вынося вопросы на обсуждение Дивана (Совета при халифе из чиновников).

Поэтому необходимо понимать, что никакой безраздельной власти у халифа не было и в помине.

Джихадат – исламистское государство, созданное в результате джихада меча, постулирующее непрерывную миссию расширения жизненного пространства, вступающее в прямое военное столкновение с другими государствами, провозглашающее крайне жесткие формы регулирования общественных отношений.

Джихадистское государство включает:

1. Исламская форма правления. Исламская форма правления – ряд современных государств исламского мира в различной степени в рамках исламского мира, а также концепции государственного устройства, основанные только на религиозном понимании общественной жизни и, следовательно, полном подчинении государственности требования шариата как сформулированной доктрины, не подлежащей пересмотру с течением времени.

2. Только унитаризм.

3. Тоталитарный политический режим.

В джихадизме возможен только халифат или имамат с временным образованием эмиратов на пути строительства единого государства.

Исламское государство – структурная форма развития исламской общины на определенном историческом этапе, измененная коренным образом в связи с Откровения Аллаха Пророку и создавшая новую государственность на основе истины ислама, воплотившую дух шариата (фикха) и регулирующая отношения в таком государстве на основе принципов мироустройства ислама как всесторонней религии.

Исламское государство включает:

1. Исламская национальная форма правления. Исламская национальная форма правления – форма правления в трансформирующихся модернистских национальных государствах исламского мира, опирающаяся на традиционные модернизируемые институты власти, играющие роль дополнительности к руководящей роли государства, вытекающая из религиозного союза государства и общества и имеющая в качестве идеологии исламское возрождение. Исламская национальная форма правления (другой вариант) – форма правления в рамках исламской цивилизации, основанная на гармоничном сочетании и

взаимодополнении национальной традиции мироустройства и правления и картины мира Откровения в Коране, предписывающей устройство исламской государственности на началах соблюдения заветов и следовании пути.

2. Исламская федерация или унитаризм небольшого государства.
3. Демократический политический режим.

Черты исламского государства:

1. внеисторичность, то есть факт его появления внеисторичен и не зависит от воли мусульман, а возникает оно по пути Господа в силу истины ислама, хотя и учитывает в определенной степени предшествующее развития данного народа.

2. коренное изменение жизни уммы, то есть полное переформатирование и трансформация общественных отношений в связи с провозглашением такого государства.

3. строится на основе живой практики шариата, вырабатывающей новые нормы в процессе государственного строительства.

4. само общество в таком государстве строится на основе принципов исламского мироустройства, а не только государство как его форма.

Отличие джихадата от халифата или имамата заключается не том, что джихадат создается в результате вооруженной борьбы, халифат также допускает ведение освободительных войн, а в том, что провозглашается миссия расширения огнем и мечом до бесконечного предела, в том числе и путем обращения неверных.

В исламском государстве одинаково возможны халифат, имамат, эмират и султанат.

Исламское традиционное государство – государство традиционалистского типа в ряде стран исламского мира, провозглашающее непрерывную традицию государственности в условиях крайне осторожной модернизации государства со стороны правящей элиты, сохраняющей, прежде всего, сложившийся баланс интересов и систему институтов власти. Исламское традиционное государство включает:

1. Исламская традиционная форма правления. Исламская традиционная форма правления – форма правления в ряде государств исламского мира на пути строительства национальных форм государственности, включает в себя крайне осторожную модернизацию сложившихся институтов власти и учитывает в крайне большой степени сложившую систему институтов власти и баланса интересов.

2. Допустима автономия в унитарном государстве.
3. Авторитарный политический режим.

В исламском традиционном государстве наиболее предпочтительны эмират и султанат.

Что же такое исламат.

Исламат – государство, основанное на исламской национальной форме правления, способное проводить модернизацию социальной жизни и государственных институтов, создающее новые формы общественных отношений, учитывающие традицию и опыт народа, а также достижения человеческой мысли (и не только в рамках ислама).

Государственные институты исламата:

Амир исламата

Меджлис аль байа

Меджлис аль шура

Конституционная шура

Правительство

Ведомства

Исламская судебная система во главе с Верховным шариатским судом.

Система отраслей права в исламском праве.

Шариатские науки – одна из двух групп наук в Арабском халифате, созданная факихами и улемами, включала такие науки как

- Фикх
- Калам
- Нахв – грамматика
- Китаба – секретарское искусство
- Аруд – поэзия
- Тарих – история
- Тафсир.

Исламское государственное право – система правовых норм, возможная реализация которых строится в исламском государстве, воплощает в себе дух ислама как Откровения Господа, на основе которых выстраивается единая система государственных институтов уммы, направляемая путем Господним по воле мусульман и их лидеров для лучшего правления в единой семье уммы как обязанность каждого мусульманина.

Исламское административное право – система правовых норм, регулирующая отношения между мусульманами и органами управления по поводу участия мусульман в управлении государством и в связи с оказанием государством услуг по защите и реализации прав граждан.

Исламское гражданское право – система правовых норм, регулирующая хозяйственную и частную жизнь мусульман в исламском государстве, построенная на основе миропонимания ислама.

Исламское судебное право – система правовых норм, регулирующая устройство судебной системы исламского государства, право судопроизводства в судах государства и порядок исполнения судебных решений.

Исламское уголовное право – система правовых норм, регулирующая отношения, связанные с защитой исламского государства и уммы от незаконных посягательств.

Исламское международное право – система правовых норм, регулирующая отношения между государствами исламского мира и уммы в целом с другими цивилизациями и народами, согласно доктрине которой отношения между государствами исламского мира должны быть равноправными и союзными.

Другой вариант изложения.

Публичное право - совокупность отраслей права, которые регулируют отношения, обеспечивающие общий, публичный интерес.

Отраслям публичного права являются:

- международное публичное право;
- конституционное право;
- административное право.

Международное публичное право вообще - система исторически изменяющихся договорных и обычных норм и принципов, создаваемых главным образом государствами в процессе их сотрудничества и соперничества, выражающих относительно согласованную волю государств и регулирующих отношения между государствами, созданными ими международными организациями и некоторыми другими субъектами международного общения. Соблюдение норм международного публичного права обеспечивается индивидуальным либо коллективным принуждением его субъектов, пределы и формы которого определяются ими в процессе совместной деятельности.

Исламское международное публичное право – доктрина организации взаимодействия исламских государств на международной арене и порядка функционирования их совместных международных организаций.

Конституционное право вообще – это система правовых норм конкретной страны, регулирующих положение человека в обществе и государстве, основы общественного строя, основы организации и деятельности системы органов публичной власти.

Исламское конституционное право – это доктрина организации и функционирования государственной власти в мусульманском государстве (стране), регулирующая систему публичных институтов вла-

сти, положение личности мусульманина, взаимоотношения мусульманина и государства.

Таким образом, исламское конституционное право в отличие от конституционного права вообще является:

- Представляет собой доктрину, то есть совокупность основных взглядов мусульманских ученых.
- Затрагивает прежде всего организацию государственной власти как прямо влияющую на благополучие мусульман и соблюдение ими канонов ислама до Судного дня.
- Касается организации власти в мусульманских государствах.

Административное право вообще – это система правовых норм конкретной страны, предназначенных для регулирования общественных отношений, возникающих в связи и по поводу реализации исполнительной власти.

Исламское административное право – это доктрина организации и функционирования органов исполнения (более узко - исполнительной власти) в мусульманском государстве по поводу исполнения публичных функций.

Модернизм и шариат.

Какова концепция и что может предложить исламский модернизм в области исламской государственности?

Разработками является концепция исламата как правового исламского социального государства для всех граждан государства, построенного на началах уважения к верховенству права, защите прав национальных меньшинств, соблюдению прав человека, демократическому устройству власти, делегированию власти общинам. В этой концепции шариат предполагается динамически изменяющейся системой права в соответствии с доктриной исторического времени.

Исламская форма правления – широкий комплекс воззрений исламских ученых и представителей духовенства на структуру и роль исламского государства, его взаимоотношения с другими государствами, взаимодействие мусульман и национальных меньшинств в рамках такого государства.

Шариатское правление – правление, основанное на догматическом применении шариата как неизменной системы права, не подлежащей в принципе какому-либо изменению в чем-либо. Любые такие изменения объявляются нововведениями (бида) и не подлежат соблюдению. Такое государство является крайне жестким и очень быстро в нем наступает застой. Оно по сути своей враждебно к модернизму.

Изменение шариата может основываться на следующих принципах:

1. Доктрина исторического времени предполагает разное действие разных норм в разное время, то есть не все нормы шариата действуют одновременно. Необходимо понимать, что многие нормы были выработаны для того, чтобы ислам был принят конкретным кочевым обществом арабских бедуинов Аравии и начал, таким образом, распространяться.

2. Определяющим является мнение исламских ученых, а не исламского духовенства. Духовенство не может передать новое Откровение до Судного дня, а должно служить лишь отправлению культа и соблюдению религии.

3. Решение принимает представительный корпус мусульман, выражающий всеобщее согласие мусульман на изменения путем избрания представителей в Меджлис аль Умма.

В шариате можно выделить следующие механизмы изменений. Первая группа концепций – положительная.

1. Доктрина исторического времени, согласно которой разные нормы шариата действуют по-разному в разное историческое время и могут отмирать в силу исторического прогресса.

2. Концепция социальных ценностей, в соответствии с которой возможны изменения в шариате через принятие социальных законов, то есть правил, установленных самим обществом.

3. Доктрина общего блага мусульман, согласно которой норма не должна действовать, если нарушает принцип общего блага. Норма не должна действовать ради нормы.

Вторая группа концепций – отрицательная.

1. Концепция необходимости нововведений. Невозможно отрицать социальные изменения и вызванные этим изменения правовых норм, требуя неукоснительного соблюдения мертвых по своей сути норм.

2. Доктрина возможности толкования норм права. «Врата иджитхада» должны снова распахнуться и дать простор исламской политико-правовой мысли.

Исламский миропорядок – концепция миропорядка, продвигаемая исламскими государствами для равноправных отношений с западной цивилизацией. В основу концепции положена исламская солидарность – единство исламских народов на мировой арене, в отношениях между исламскими государствами надлежит придерживаться начал взаимоуважения и невмешательства.

Исламское возрождение – пульсирующий и тяжелый процесс самосознания мусульманами своей политической идентичности и выработки единой доктрины построения исламского демократического государства как блага для всех мусульман на землях ислама.

Исламское развитие представлено в теоретической концепции исламской модернизации и практической концепции исламского модернизма.

Исламская модернизация – концепция изменения политических институтов исламских государств и превращения их в государства ислама, основанные на праведном правлении лидеров и шариате как законе Аллаха, понимая под шариатом динамическую систему изменения правовых норм, а не застывший каркас права.

Исламский модернизм – концепция пути изменений по всеобщему согласию мусульман на основании мнения исламских ученых и по решению представителей мусульман.

Классическая исламская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений об исламском государстве в виде целостной доктрины, сложившаяся в исламском мире к 14 веку и затем не пересматривавшаяся долгое время, заключавшаяся в необходимости существования только одного истинно исламского государства халифата как дома всех мусульман на Земле, все остальные государства рассматривались как временное явление на пути к халифату. Главным источником права признавался шариат без каких-либо нововведений.

Модернистская исламская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений об исламском государстве, являющаяся предметом острых дискуссий и идейных столкновений начиная со второй половины 20 века, главным постулатом которой является умеренность в политико-правовой практике ислама, признание необходимости строительства национальных государств в рамках исламского мира, необходимости плюралистического сосуществования различных источников права.

Джихадистская или исламистская, или салафитская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений на практику строительства исламистского (джихадистского) государства у фундаменталистов, сложившаяся в жесткую и целостную доктрину, не терпящую критики, смысл которой в постулировании вооруженного пути создания джихадистского государства как единственно правильного пути в условиях «прогнивших прозападных режимов в исламском мире» и невозможности построить его через смену политической власти на выборах в мусульманских государствах, опирающихся на поддержку Запада.

Фундаменталистская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений на теорию строительства исламистского (джихадистского) государства, сложившаяся в жесткую и целостную доктрину, не терпящую критики, смысл которой заключается в исламизме как глобальной идеологии строительства исламистского государства в любой точке земного шара, где есть исламская община, на основе крайне жесткого понимания шариата и провозглашаемого идеала государства эпохи первых халифов. По сути, это строительство тоталитарного религиозного государства, где место глобальной мессианской идеологии (аналог коммунизма или фашизма) займет исламизм (джихадизм).

Халифат – глобальный проект мусульманского мира, долг и обязанность каждого мусульманина построить лучшее и справедливое общество на Земле в Доме Аллаха, по законам Аллаха для праведной жизни.

Уровни организации власти в Халифате:

1. Верховная власть халифа при благословении и поддержке шейх-уль-ислам.
2. Союзные власти (исполнительная, судебная и представительный корпус парламента).
3. Территориальная организация союзных властей.
4. Власти федератов (членов союза).
5. Территориальные общины мусульман.

Имамат – менее значимый, преимущественно шиитский глобальный проект исламского государства во главе с имамом – религиозным лидером из духовенства, основанный на прямом религиозном руководстве мусульманами.

Исламская политико-правовая доктрина – доктрина фикха (исламского права), организация политической власти и институтов исламского общества, построенного по законам Аллаха.

Государственность – суть развитого общества и одновременно его свойство; создание политических структуры для управления социальными делами и регулирование общественных отношений данного общества.

Государство – система политических институтов общества публичного характера для упорядочивания социальных структур общества и регулирования публичных отношений.

Исламское государство – система политических институтов в исламском обществе, основанная на шариате как законе Аллаха, власть в котором носит исламский характер, права мусульман в таком госу-

дарстве защищены с точки зрения религиозных свобод, во внешней политике проводится линия на создание исламского миропорядка.

Исламская государственность – развитие динамической системы политических основ исламского общества во временной перспективе.

Исламская цивилизация – система культурно-исторического развития исламского общества, обладающая уникальностью ценностей и основанная на Откровении Аллаха.

Халифат.

Элементы исламского проекта:

1. Халифат как всемирное исламское государство для всех мусульман.

2. Халифат как мечта каждого мусульманина о праведной жизни на земле по законам Аллаха.

3. Халифат как ядро исламской цивилизации в сообществе других мировых цивилизаций.

4. Халифат как хранитель шариата для соблюдения законов Аллаха.

5. Халифат как место развития исламского мира.

Базовые характеристики халифата и имамата:

1. Представительство от земли, то есть территорий

Халифат отрицает союз народов, представительства народов быть не может, может быть только представительство государств как членов федерации.

Имамат отрицает какое-либо представительство территорий, «имам знает всегда лучше».

2. Представительство мусульман в Меджлисе

Халифат опирается на представительство мусульман в Меджлисе аль Шура, так как каждый мусульманин равен по рождению халифу, халиф только лучший политический лидер, выбранный по согласию.

Имам не нуждается в наставлениях от мусульман для своего руководства уммой, ему даровано знание в силу святости и мудрости.

3. Сущность верховной власти

Халиф не обладает божественной мудростью, он только правит по согласию мусульман в союзе с шейх-уль-ислам, он просто лучший политический руководитель мусульман.

Имам обладает божественной волей, так как познал Откровение и является проводником воли Господа на Земле.

4. Вероятность строительства на Земле до Судного дня

Халифат как обязанность мусульман построить его до Судного дня, так как духовно традиция халифата не прервется никогда до Судного дня.

Имамат как последний и глобальный проект возможен только в Судный день, когда придет сокрытый имам, но это не значит, что не могут быть временный имаматы, просто глобальный последний имамат как последняя истина возможен только в Судный день.

Халифат является союзным государством всех мусульманских народов, входящих в его состав. При подготовке Основного низама Конституционной комиссией высказывалось мнение, что возможен вариант регионалистского государства, но для всеобщего блага решено было следовать лучшим образцам доктрин муджтахидов.

Халифат есть исламское государство не только в том смысле, что продолжено для мусульман, оно выражает дух ислама, закон Аллаха для мусульман и его понимание мусульманами так, как оно было дано людям. Исламский характер выражается во всем бытии государства и обнимает мусульманина.

Халифат является правовым государством, следующим шариату. Никто не может нарушать шариат, и никому это не позволено. Только Меджлис аль Умма может изменить человеческое понимание шариата. Шариат является высшим критерием оценки деятельности государственных деятелей и высшим мерилom для судей.

Халифат идентифицирует себя как социальное государство, где долг пронизывает все. Каждый помогает каждому при помощи государства. Охрана семьи, материнства и детства, пенсионное обеспечение, молодежная политика, защита прав потребителей, блага культуры и науки, занятость – вот основные направления социальной политики Халифата.

Халифат есть демократическое государство мусульман, где все обладают избирательными правами с 18 лет и имеют доступ к государственной службе в соответствии с законом. Высший суверенитет принадлежит Аллаху, но на Земле до Судного дня он вручил его мусульманам, и источником власти в стране выступает только исламская нация.

Халифат постулируется как союз султанатов, то есть мусульманских народов в едином государстве. Федератами или союзниками выступают государства-нации мусульман в прошлом, а сейчас это народы-федераты, образующие свои территориально-административные части Халифата – султанаты. Халифат является не договорной, а конституционной федерацией – союзом, и выход султаната из него не допускается. Исключением являются решения Меджлиса аль Умма, принимаемые в специальном порядке.

Халифат вытекает из самой сути веры исламской, и он существует до тех пор, пока есть мусульмане. Даже час тяжких бедствий ум-

мы может только временно прервать нить традиции, но она будет неизбежно снова восстановлена. Пока мусульмане тверды в вере и крепость веры неизменна, Халифат будет продолжаться.

В чем разница между концепцией имамата и халифата.

Есть широко распространенный штамп в российской науке, кочующий из одного академического учебника в другой, что имама́т у шиитов, а халифа́т у суннитов.

То, что был Кавказский имама́т у суннитов Северного Кавказа, как правило, не замечается. Да и вообще, как могли быть имамы Кавказа.

Имама́т – это не просто религиозный лидер, высшее духовное лицо, это лицо, обладающее лидерством в силу познания Откровения лучше всех равных среди мусульман, так как обладает соответствующими душевными качествами, в том числе умением управлять, понимать Коран, благочестием и так далее.

Халиф – это не просто светское лицо, а высшее выборное лицо по согласию всех мусульман, он олицетворение единой воли уммы на правление.

Халифат означает строительство дома мусульман на Земле, защитника исламской цивилизации, а не только факт того, что халифат будет восстановлен в Судный день, то есть духовный халифат в сердцах мусульман дополняется и земным политическим.

Имама́т означает коллективное служение мусульман общей цели поклонения Аллаху в своих делах, то есть государство опекает и следит, наставляя.

Главное отличие халифата от имамата не в названии высшего должностного лица, а в функции государства: в имама́те государство следит и опекает, а в халифате помогает плюс в халифате разделение светских и духовных властей, а в имама́те единство, но это следствие.

Также важным является вопрос о концепции Махди как сокрытого имама.

Данная концепция свойственна опять не только шиитам. Однако она занимает разное место в халифате и имама́те. Махди это мессия, проповедник истины накануне Судного дня, но если в имама́те Махди становится вместо имама, то в халифате он просто главный религиозный лидер, не отменяющий даже полномочий шейх-уль-ислам.

То есть Махди в халифате как Сергей Радонежский у русских или Гази-Хаджи у чеченцев, лицо, обладающее высшим религиозным авторитетом, находящееся вне официальной иерархии, как бы светоч истины.

Махди в имама́те потому и становится на место имама, так как должен силой государства увлекать колеблющихся и сомневающихся,

то есть аналог советской системы воспитания. В принципе имамат можно расценивать как государство идеологической утопии. Отсюда халифат можно оценить, как обмирщенное государство, хотя и построенное на общих религиозных основаниях как самоидентификация граждан халифата.

Можно ли создать халифат до Судного дня или он будет воссоздан только в Судный день?

Халифат подразумевает духовное и политическое единство исламских народов на Земле в едином государстве халифата как долг и обязанность каждого мусульманина. Недостаточно хранить верность в душе, существуют и общественные дела, и социальный долг, повелевающие исполнить предначертанное для построения справедливого и лучшего общества для мусульман. Только халифат может быть домом для мусульман, защищающим их перед лицом других мировых народов. Мусульманин не может самоустраниться в семье и личной жизни от социальных обязанностей.

Следование Халифату и его поддержка является вечным долгом каждого мусульманина. Он вечен, так как существование Халифата, даже если оно временно прекратится, лежит в природе вещей мусульман. Долг мусульманина абсолютен, но относителен в историческое время, так как восстание против правителя и сам Халифат не одно и то же.

Связь каждого мусульманина как политико-правовая (гражданство) и духовная принадлежность не прерывается никогда. Каждый мусульманин может обратиться к защите Халифата, и он ее получит по праву веры. Халифат обнимает каждого мусульманина и помогает ему во всем. Халифат стремится помочь достойным и немощным.

Халифат перед Аллахом выступает как высшее единство его творения на Земле. Только единство позволяет мусульманам обеспечить свое счастье и благополучие на Земле до дня Страшного суда. Халифат всеобъемлющ и всеохватен для каждого мусульманина.

Концепции халифата:

1. государственность

Халифат – в модернизме доктрина единого исламского государства как долг и обязанность каждого мусульманина по принципу «одно небо – одна истина – одна вера – один халиф», данное государство проистекает из суверенитета Аллаха над мусульманами, выборности халифа по согласию всех мусульман, федеративному характеру союзной государственности, шариата в его обновленном варианте.

2. верховная власть.

Халиф есть слуга господень над рабами божьими, посланник бога на Земле, выбранный мусульманами по праву лидерских качеств и мудрости из рода курайшитов, обладающий светской политической властью от имени халифата в едином союзе с шейх-уль-ислам.

Халиф есть временный правитель в силу того, что сам халифат на Земле простирается до Судного дня, когда он шагнет в вечность. Поэтому халифат как единое государство возможен и до Судного дня, а глобальный имамат может появиться только в Судный день.

3. представительный орган

Власть халифа опирается на представительство мусульман в Меджлисе аль Шура, халиф и данный орган дополняют друг друга каждый в рамках своей компетенции. Халиф не может стать выше Меджлиса аль Шура, так как все мусульмане наместники бога на Земле, а халиф посланник Господа, то есть первый среди равных. Халиф не обладает божественным знанием, но мудростью в делах государственных, а шейх-уль-ислам печется о душах мусульман как наиболее просвещенный среди духовенства, но не в силу Откровения.

4. правительство.

Правительство является временным, то есть исполняет обязанности до Судного дня как администрация халифа, все органы правительства являются ведомствами и возглавляются исполняющими обязанности эмирами ведомств.

5. устройство.

Халифат не стирает различия между народами, хотя отрицает федерацию народов, халифат это конституционный союз исламских государств.

6. опора государства.

Халифат опирается на чиновничество (бюрократию), армию и духовенства как столпы государства.

Основания халифата:

1. Доктрина единой судьбы – у всех мусульман единая судьба повиноваться воле и законам Аллаха на протяжении всей своей жизни.

2. Доктрина создания государства до Судного дня – мусульмане не могут жить под властью неисламских правителей и неисламских государств, такая жизнь противоречит призванию мусульман.

3. Доктрина союзного характера халифата – халифат выступает нерасторжимым союзом мусульманских народов единой уммы.

4. Доктрина вечности халифата – халифат неуничтожим даже если в реальности он прекратит существование по каким-то причинам, он все равно будет воссоздан вновь.

5. Доктрина выборной власти – халифат основывается на выборности всех государственных лиц на всех уровнях, причем мусульманином должен быть только халиф.

6. Доктрина безусловного повиновения – все мусульмане обязаны повиноваться власти халифа как выборного лидера всех мусульман.

7. Доктрина согласия – халифат будет воссоздан по согласию всех мусульман и единой воле исламского мира, в основе лежит единый выбор мусульман.

8. Доктрина света ислама – халифат одним своим существованием несет свет ислама, выступая единым домом для всех мусульман.

9. Доктрина невидимой связи – каждый мусульманин с рождения до смерти связан с халифатом как общим долгом содействия и повиновения.

10. Доктрина земли ислама – на землях ислама не может быть неисламских государств, мусульмане должны жить под заботой исламской власти.

Халифат был создан мусульманами по воле Аллаха для благополучия мусульман и познания Аллаха до дня Страшного суда. Высшая цель Халифата – благополучие и правильный путь мусульман для того, чтобы они попали в Рай. Эта цель не может быть пересмотрена или отменена никем. Халифат стремится поддерживать исламское духовенство и культовые сооружения, а также учебные заведения ислама.

Халифат, исходя из природы вещей, был создан вечным в сознании людей и появился с началом Истины среди мусульман. Халифат будет всегда, пока есть мусульмане.

Халифат есть наследие мусульман как существовавший исторически. Новый (Второй) Халифат был только восстановлен и воссоздан с учетом нового понимания мусульман. Халифат для мусульман есть высшая ценность, так как только он способен обеспечить спокойное развитие и процветание мусульман.

Имамат.

Концепции имамата:

1. государственность.

Имамат – доктрина исламского государства, в основе которого лежит концепция имамата как религиозного лидерства главы государства, власть распространяется от духовенства, государство готовит мусульман к будущей жизни под сенью единого лидера.

2. верховная власть.

Имам есть божественная субстанция на Земле, рука и слова Господа для лучшего правления над душами мусульман, неограниченный религиозный лидер уммы, обладающий властью в силу Откровения.

Однако эта концепция власти касается глобального имама в Судный день, но могут быть и временный имаматы как приготовление мусульман к такому имамату.

Имам во временном имамате (например, Имамат Шамиля) – неоспоримый и неограниченный религиозный лидер мусульманского государства имамат, обладающий мудростью правления и воинскими качествами, ведущий мусульман по дороге служения богу.

3. представительный орган.

В имамате, как временном, так и глобальном, представительство мусульман как власть народа необязательно, так как имам обладает просветленной сущностью и имеет знания от бога как управлять мусульманами. Главный принцип «имам знает лучше как голос Господа».

4. правительство.

В имамате правительство существует как совещательный орган Диван из числа наиболее приближенных к имаму чиновников.

5. устройство.

Имамат не разделяет никого, вся территория имамата делится на единые провинции по критерию эффективности и удобства государственного управления. Для имама все мусульмане равны в своей вере и нет выделения кого-либо.

6. опора государства.

Имамат опирается на новое сословие политических и религиозных лидеров во главе с имамом, возглавляющих госаппарат, армию, духовенство и все государственные структуры управления (то есть религиозная знать, обязанная имаму).

2. РАЗВИТИЕ ИСЛАМСКОГО ПРАВА

2.1. ФОРМА ИСЛАМСКОГО ГОСУДАРСТВА

Исламское государство и исламистское государство.

Исламское государство – просвещенное государство исламского правления, покоящееся на шариате как данной Аллахом системе прав и обязанностей общества и государства, также их взаимной ответственности.

Чем же исламское государство отличается от исламистского государства?

Исламистское государство – государство, основанное на джихаде меча как всемирной миссии и понимании шариата как крайних форм религиозного регулирования.

Исламистское государство прямо провозглашает программу объединения до бесконечности «огнем и мечом» всех мусульман. Однако ведь концепция исламского государства тоже допускает ведение объединительной войны. Исламистское государство прямо если не поддерживает, то и не отрицает поддержку террористических методов ведения войны. Кроме того, свержение режимов в ходе объединительной войны при создании исламского государства допускается только в случае их противоречия нормам шариата и шире – человеческого общежития в смысле того, что они являются тоталитарными и авторитарными и основаны на насилии.

Западная концепция формы государства.

Кратко изложим западную концепцию формы государства. Форма государства является собирательным понятием, включающим в свою очередь форму правления, государственное устройство, государственно-правовой режим.

Форма правления характеризует порядок образования и организации высших органов государственной власти, их взаимоотношение друг с другом и население, то есть эта категория показывает, кто и как правит в государстве. По форме правления государства подразделяются на республиканские и монархические.

Форма государственного устройства отражает структуру государства. Соотношение между государством в целом и его составными территориальными единицами. По форме устройства все государства подразделяются на простые (унитарные) и сложные (федеративные и конфедеративные).

Государственно-правовой режим представляет собой систему средств и способов существования государственной власти. Различают

тоталитарные, авторитарные и демократические государственно-правовые режимы.

Исламская концепция формы государства.

Исламская концепция государства отличается от западной. Прежде всего, это концепция исламского государства, то есть государства дар аль ислам, то есть земли ислама, и государства, построенного по исламским законам. Таким образом, эта концепция описывает только собственно исламское государство, а не все вообще государства.

Необходимо заметить, что деления по формам государственно-го устройства в исламе затруднено. Классическая исламская государственно-правовая доктрина полагала, что мусульман нельзя делить в государстве по народам и все мусульмане суть единая умма, нераздельная и неразрывная. Существующие федерации, например, Объединенные Арабские Эмираты или Малайзия являются объединением государств, а не народов и в этом коренное отличие от пусть даже вестернизированных основ этих государств от западного понимания федерации. Конечно, и в западных странах есть территориальное деление в федерации по территориям, но это больше условность, для удобства территориального деления.

Исламская форма государства – форма государства, вытекающая из божественных установлений шариата как божественного закона мусульман, данного в несотворенном слове Аллаха – Коране, и представляющая собой систему управления мусульманами и их политического волеизъявления на Земле до Судного дня перед Аллахом. Понятие исламская форма государства является собирательным и включает в себя понятие политической формы ислама и типа исламского государства.

Политическая форма государства показывает, при помощи каких доктринальных основ правит правитель, на какие законы опирается власть, то есть в какой-то степени это аналог формы правления, но включает в себя и доктринальные вещи правления.

Тип исламского государства наиболее близок к западному понятию государственно-правового режима, однако это вся совокупность конкретных форм государств, а не только средств и способов правления.

Существующие политические формы ислама.

Исламская национальная форма в традиционализме – политическая форма ислама в исламской форме государства, существующая в исламских странах, опирающаяся на традиционные институты власти, играющие роль дополнительности к руководящей деятельности государства, вытекающая из религиозного союза государства и общества и имеющая в качестве идеологии исламский ренессанс. В исламской

национальной форме исламские институты всего лишь дополнение к западным институтам власти для стабилизации власти и выполняют роль «громоотвода» в политической системе.

Исламская форма правления с точки зрения фундаменталистов – политическая форма ислама в исламской форме государства, создаваемая в исламской стране как универсальный согласованный набор правовых институтов с миссией вечного джихада и непрерывного освоения мира. В принципе исламская форма правления не совсем правильное наименование, но такое название прочно закрепилось и его приняли сами фундаменталисты. Правильнее говорить об исламистской форме государства, но звучит гораздо мене благозвучно.

Исламократия в модернизме (более широкое словоупотребление – исламская демократия) – политическая форма ислама в исламской форме государства, которую стремятся построить в исламском мире вестернизированные страты, опираясь на мировой опыт, определенную часть традиции и воплощающая дух ислама. Самое слабое место исламократии - это ее западный характер, который никак не удастся скрыть.

Типы исламского государства: султанат, эмират, имамат, халифат.

Султанат.

Султанат - тип исламского государства, исторически называлось исламское государство с наследственной властью династии султана как исламского правителя, следующего исламским законам и чьи подданными являются мусульмане.

В мире в настоящее время два султаната: Султанат Оман в Аравии и Султанат Бруней в Юго-Восточной Азии. Султанат Оман расположен на юго-востоке Аравийского полуострова, граничит с королевством Саудовская Аравия, Объединенными Арабскими Эмиратами и Республикой Йемен. В 1970 году приход к власти Его Величества Султана Кабуса Бэн Сэида.

В настоящее время в Султанате Оман сложилась следующая система управления. Совет государства (Majlis-al-Dalwa) назначается султаном. Первое заседание в 1998 году. Совет шуры (Majlis-al-Shura) сформирован в 1991 году вместо Государственного совещательного совета (создан в 1981 году). Руководитель Совета шуры назначается королевским указом, вице-руководители выбираются самим Советом. Срок полномочий – 3 года, 82 депутата. Совет шуры обсуждает пятилетние планы развития, доносит до султана свое мнение, заботится об экологии. Международные дела полностью в ведении султана.

Регионы составляют территорию государства, их 8, в том числе автономные регионы Маскат (столица) и Дофар. Главы регионов назначаются министром внутренних дел и подчиняются ему, далее вали в 59 вилайетах. Судебная система включает Высший султанский суд и султанские суды в вилайетах.

Эмират.

Эмират - тип исламского государства, исторически является небольшим исламским государством, характеризующееся наследственной властью династии эмира или религиозным лидерством выборного эмира. Важен именно небольшой характер государства и его как бы этапность на пути возрождения халифата.

Северо-Кавказский Эмират – исламское государство, существовавшее на территории Чечни и Западного Дагестана с сентября 1919 года по март 1920 года. Поглощено РСФСР.

К середине 1918 года для борьбы с белогвардейскими армиями началось объединение горцев вокруг шейха Аварии, панисламиста Узун-Хаджи. Узун-Хаджи с небольшим отрядом горцев занял аул Ведено и объявил войну Деникину. Вскоре было провозглашено образование Эмирата Северного Кавказа.

В сентябре 1919 года в аул Ведено к Узун-Хаджи прибыл гонец, некий Иналук Арсанукаев Дышнинский, с грамотой якобы от турецкого султана. После ряда совещаний со своими сподвижниками Узун-Хаджи, по сведениям историков, объявил о создании Эмирата Северного Кавказа в качестве самостоятельной шариатской монархии под протекторатом халифа его величества оттоманского императора Магомета Вахитт Дина Шестого. Временная столица эмирата была учреждена в ауле Ведено, предполагалось при этом иметь постоянную столицу в городе Грозном. Себе Узун-Хаджи присвоил титул: его величество имам и эмир Северо-Кавказского Эмиратства, шейх Узун Хаир Хаджи Хан.

В созданном эмирате, как и в других монархических государствах, стали образовывать привилегированные сословия. Вооруженные силы эмирата состояли из 7 армий. Для управления страной было сформировано правительство во главе с великим везирем (высшим сановником) князем Дышнинским, являвшимся одновременно главнокомандующим Северо-Кавказского эмирата. В состав правительства входило 8 министров, имевших, за исключением министра юстиции, звание генерал-майора.

Имамат.

Имамат - тип исламского государства, является исламским государством, в котором лидером является религиозный духовный руко-

водитель - имам, обладающий непререкаемым религиозным авторитетом. Имамат свойственен больше шиитской доктрине государственной власти и возможен его глобальный характер как у халифата.

Северо-Кавказский имамат (Имамат Шамиля) — исламское государство, существовавшее на территории Дагестана и Чечни в 1829—1859 гг. Завоевано и поглощено Российской Империей. Наибольшее развитие получило в годы правления имама Шамиля (1834—1859).

Шамилю удалось сплотить полиэтнический регион и сформировать стройную централизованную систему управления. Территория была разделена на административные единицы - наибства, число и размер которых менялись в зависимости от военно-политической обстановки. Более или менее постоянными были 20, иногда их число доходило до 50. Некоторое время их объединяли в 4 губернии (округа) во главе с мудирами. Наибства делились на участки под управлением мазунов, которые занимались военными сборами и заготовкой провианта. Судебные и административные функции выполняли кадии, муфтии, алимы. Низшей единицей административного деления являлся аул, в котором сохранялась выборная система управления, однако старшины стали утверждаться имамом по представлению наивов.

Глава государства - имам-уль-Аззам (великий имам), «отец страны и шашки» являлся духовным, военным и светским вождем, имел огромный авторитет и решающий голос, однако его власть нельзя считать неограниченной. Примерно с 1841 года ежедневно, кроме пятницы, при нем заседал Диван-ханэ (высший совет) и рассматривал административные, военные, хозяйственные, судебные дела, заслушивал доклады наивов. Периодически созывались съезды наивов и алимов для обсуждения важнейших государственных проблем (1841, 1845, 1847, 1851, 1858, 1859 гг.).

Местное управление находилось в руках назначаемых Шамилем наивов. Их деятельность регламентировало «Положение о наивах»: сбор налогов и ополчения, суд, наказания, забота о вдовах и сиротах. Наива сопровождали муфтий, палач, отряд охраны - муртазика-ты. Они выполняли не только роль личной гвардии высших должностных лиц имамата, но и составляли ядро войска. Эти воины отказывались от семьи, давали присягу, были наиболее религиозны и фанатично преданы имаму. Низшую административную инстанцию представляли старшины, избранные народом и утвержденные Шамилем по представлению наивов. Старшины и кадии заботились об исполнении указов и распоряжений имама, отвечали за порядок в ауле.

Халифат.

Халифат – тип исламского государства, является единым всемирным исламским государством по государственно-правовой доктрине ислама, хотя возможен его только всеарабский характер как колыбели ислама, Халифат выступает формой общественной жизни мусульман на Земле до Судного дня, когда мусульмане живут по мусульманским законам и их дела разрешаются по шариату под властью истинного признаваемого мусульманского правителя, чья легитимность является непререкаемой.

Халифатом называют феодальное теократическое арабомусульманское государство, возникшее в результате арабских завоеваний в VII–IX вв. и возглавлявшееся халифами. Первоначальным ядром Халифата стала созданная Мухаммадом в начале VII века в Хиджазе (Западная Аравия) мусульманская община — (умма). В результате арабских завоеваний было создано огромное государство, включавшее Аравийский полуостров, Ирак, Иран, большую часть Закавказья, Среднюю Азию, Сирию, Палестину, Египет, Северную Африку, большую часть Пиренейского полуострова, Синд. Слово Халифат (араб. Khalīfah — «наследник», «представитель») — означает как титул халифа, так и обширное государство, созданное после Мухаммада арабами-завоевателями под предводительством его халифов.

Историю Халифата условно делят на три периода. Первый период датируется 630–750. В этот период, начавшийся сразу после смерти Мухаммада, сформировалось мусульманское государство, подчинявшееся халифу. Эпоха первых четырех халифов (632–661), называемых хулафа ар-рашидун («праведные халифы»), вызвала последующие споры между теми, кто называл себя суннитами и шиитами. Последние считали, что выборный халиф, если он не является родственником пророка, не легитимен. Лишь Али, двоюродный брат и зять пророка, отец его внуков Хасана и Хусейна, принимается шиитами без оговорок в качестве халифа. В этот же период включается эпоха правления династии Омейядов (661–750), штаб-квартирой которых был Дамаск.

Второй период (750 – середина 9 в.) приходится на эпоху правления династии Аббасидов, правивших в Багдаде. В этот период халифы утратили политическую власть над основной частью мусульманского мира, так как наместники в провинциях стремились к автономии. Однако халиф сохранил за собой звание духовного главы мусульман. Фактически независимые правители признавали его духовный суверенитет, и, объявляя себя его вассалами, упоминали его имя в пятничных молитвах.

Одновременно в этот период заявляют о себе новые династии халифов – Фатимиды в Египте и Омейяды в Испании.

Третий период начинается в середине 9 в., продолжается до 13 в. и характеризуется упадком династии Аббасидов. Но с 1171 Аббасиды являются единственными халифами. В 1258 правление этой династии было прервано вторжением монголов под предводительством Хулагу. Захватив Багдад, монголы казнили халифа Муста'сима, который не имел наследника. Возникла беспрецедентная ситуация: мусульманский мир остался без своего духовного главы. Кровавой расправы в Багдаде избежали только два аббасида. Один из них – дядя убитого халифа, был приглашен мамлюкским султаном Байбарсом в Каир, где он был принят с почестями и в 1261 провозглашен халифом. Мамлюкские правители рассматривали присутствие аббасидов в Каире как гарантию легитимности их правления.

После завоевания турками Египта идея халифата постепенно исчезает. Однако в 18 в. она была реанимирована в виде легенды, согласно которой последний египетский Аббасид (халиф Мутаваккиль) якобы передал халифат османскому султану Селиму (1517). На самом деле 24 августа 1516 на Дабикском поле (Мардж – Дабик, неподалеку от Алеппо) произошло сражение между османскими войсками и отрядами мамлюков. Битва закончилась беспорядочным бегством мамлюков, и 28 августа турецкий султан торжественно вступил в Алеппо. На следующий день султан Селим I был увенчан титулом «Служитель обоих священных городов». Это означало, что султан принимает на себя функции духовного и светского главы всех мусульман, для которых священными городами были Мекка и Медина. Присвоив этот титул, османские султаны стали называть себя халифами и требовать от правителей других мусульманских стран признания своих верховных прав.

Автором легенды о передаче права на халифат султану от последнего Аббасида историки называют дипломата К.Мурджу д'Оссона. Халиф Мутаваккиль, увезенный османами в Стамбул, после смерти султана Селима получил разрешение вернуться в Каир, где прожил, сохраняя титул халифа, до 1543. Официально халифат был упразднен в 1924 году турецкими революционерами.

Государственный строй исторического Арабского халифата.

Можно отметить следующие отличительные черты Арабского халифата. Источник власти опирается главным образом на религию. Религиозная, политическая и административная власти являются неразделимыми. Собственность на землю может быть государственной, общественной и частной. При этом земля не является товаром. Нало-

гами облагалось все население. Воины для поддержания своей боевой готовности получали жалование, а также имели право собирать кое-какие налоги с населения в том объеме, который был необходим для того, чтобы боеготовность была на должном уровне.

1. Центральные органы государственной власти

Халиф в Арабском халифате обладал верховной властью. Он являлся религиозным главой арабов и всех уверовавших в Аллаха. Кроме того, он занимал все верховенствующие должности: был главой церкви, верховным главой государства, верховным собственником земли, верховным главнокомандующим, верховным судьей. А все высшие чиновники назначались только халифом.

Высшим должностным лицом при халифе был визирь как главный советник халифа. Визирь был наделен большой светской и военной властью. Визирь имел право управлять от имени халифа, а также управлять его двором. Стоит отметить, что на ранних этапах развития Арабского Халифата компетенция визиря была совсем не такой, а он мог выполнять лишь распоряжения халифа.

С течением времени компетенция визирей расширялась, и они получили возможность управлять от имени халифа, но уже самостоятельно. Были в халифате и при дворе и другие важные чиновники: начальник телохранителей халифа, начальник полиции, особый чиновник для надзора за другими должностными лицами.

В халифате высшими центральными органами управления были диваны (по персидской модели).

Диван - аль - Джунд – это военное ведомство, которое осуществляет контроль над всеми вооруженными силами, занимается вопросами оснащения и вооружения армии, принимая во внимание наличие количества состава вооруженных сил, особенно постоянного войска, а также учитывает жалование и пожалования за военную службу.

Диван - аль - Харадж – это финансово-налоговое ведомство, которое курирует все внутренние дела, учитывает налоги и иные поступления в государственную казну, а также занимается сбором различных статистических данных по стране.

Диван ал-Барид – это главное почтовое ведомство, которое курирует почту, связь, занимается доставкой государственных грузов, осуществляет ремонт дорог, строительство караван-сараев, колодцев. Кроме своих основных обязанностей почтовое ведомство выполняло еще функцию тайной полиции. Это было возможным в виду того, что под контролем этого ведомства находились все дороги, основные пункты на дорогах, перевозки грузов, переписки.

Когда территория страны стала расширяться, а хозяйство ее существенно усложнялось, то неизбежным стало и усложнение структуры управления страной.

2. Местное управление

Изначально в состав территории Халифата входила Хиджаз - священная земля, Аравия - арабские земли и неарабские земли. Сначала в завоеванных странах местный аппарат чиновников сохранился таким, каким он был в них до завоевания. То же самое касалось и форм и методов управления. На протяжении первых ста лет местные государственные и административные органы на территориях, которые были завоеваны, оставались нетронутыми. Но постепенно (к истечению первой сотни лет) с доисламским управлением в завоеванных странах было покончено.

Местное управление стало строиться по персидскому образцу. Страны стали разделяться на провинции, в которые были назначены военные наместники - **эмиры, султаны** иногда из местной знати. Назначением **эмиров** занимался сам халиф. Основными обязанностями эмиров были сбор налогов, командование войсками и руководство местной администрацией и полицией. У эмиров были помощники, которых называли **наибы**.

Стоит отметить, что нередко административной единицей становились мусульманские религиозные общины, во главе которых стояли шейхи (старшины). Именно они часто и занимались осуществлением местных административных функций. Кроме того, были еще и чиновники и должностные лица разных рангов, которые назначались в городах и селениях.

3. Судебная система.

В большинстве своем в Арабском государстве суд был напрямую связан с духовенством и отделен от администрации. Как уже говорилось ранее, верховным судьей был халиф. Ему подчинялась коллегия наиболее авторитетных богословов-правоведов, знатоков шариата, которой принадлежала высшая судебная власть. Ими от имени правителя назначались нижестоящие судьи (кади) из местного духовенства, а также специальные уполномоченные, которые должны были вести контроль за деятельностью местных судей.

Кади занимались рассмотрением судебных дел на местах всех категорий, осуществляли наблюдение за исполнением судебных решений, вели надзор за местами заключения, удостоверяли завещания, распределяли наследство, проверяли законность землепользования, заведовали вакуфным имуществом, переданным собственниками религи-

озным организациям. Таким образом, очевидно, что кади были наделены очень обширными полномочиями. Когда кади принимали какое-либо решение (будь то судебное или иное) они руководствовались Кораном и Сунной и решали дела на основе их самостоятельного толкования.

Приговор, вынесенный кади, был окончательным и обжаловать его было нельзя. Изменить этот приговор или решение кади мог только халиф или его уполномоченные. Что же касается немусульманского населения, то, как правило, оно подлежало юрисдикции судов из представителей своего духовенства.

4. Вооруженные силы.

Согласно исламской военной доктрине все уверовавшие являются воинами Аллаха. В первоначальном мусульманском учении говорится о том, что весь мир разделен на две части: правоверных и неверных. Главная же задача халифа состоит в том, чтобы завоевать неверных и их территории путем «священной войны». Все свободные мусульмане, достигшие совершеннолетия, обязаны принимать участие в этой «священной войне».

Стоит отметить, что изначально основной вооруженной силой было арабское ополчение. Если посмотреть на Халифат Аббасидов VII-VIII вв., то там в состав армии входило не только постоянное войско, но еще и добровольцы, которыми командовали их полководцы. На службе в постоянном войске состояли привилегированные воины – мусульмане, а основой арабского войска была легкая конница. Кроме того, нередко арабская армия пополнялась ополченцами. Сначала армия находилась в подчинении халифа, а потом главнокомандующим стал визирь. Профессиональная армия появилась позже. Также стало появляться наемничество, но не в больших размерах. Еще позже наемники, эмиры и султаны стали создавать свои вооруженные силы.

Новая исламская форма.

К новым правовым явлениям можно отнести разработку такой политической формы ислама как новая исламская форма и такого типа исламского государства как исламат. Новая исламская форма направлена на преобразование мира и ее можно определить как форму, возникающую в мусульманском мире в результате Реформации, воплощающая традиции исламской мысли и раскрывающая себя как гуманистическая система публичных институтов и права. Новая исламская форма может быть в форме халифата (арабский мир) или исламата (не в арабских странах). Измениться понимание систем таких типов исламского государства. Новая исламская форма правления раскроет себя в последующем Халифате.

Второй Новый Халифат возникнет в результате объединительной Реформации мусульманского мира. Правительства мусульманских стран или будут участвовать в данном процессе или они сменятся. Этот процесс необратим, так как застой не может продолжаться вечно. Второй Новый Халифат будет демократическим гуманистическим духовным государством, где будут соблюдаться права человека как фундамент отношений человека и государства. Второй Новый Халифат будет нацелен на объединение всех мусульманских государств различным путем, но может и не включать все мусульманские страны, оставаясь национальным государством арабов. В таком случае Второй Новый Халифат выступит ядром сообщества Халифат мусульманских государств.

Исламат как национальное государство мусульманского народа синтезирует в себе достижения демократии и традиции ислама. Во главе исламат будет стоять амир государства как верховный руководитель мусульман. Исламат будет вторым типом исламского государства в будущем наряду с халифатом, образуя сообщество мусульманских государств. Амир является выборным должностным лицом как и халиф.

2.2. ИСТОЧНИКИ ИСЛАМСКОГО ПРАВА

Источники исламского права.

К основным источникам исламского права как нормативно-правовым актам можно отнести:

1. Байа,
2. Доктрина шариата,
3. Фетвы.

В данном случае речь идет именно о нормативно-правовых источниках права как определенных документах, сформулированных принципах, готовых правил, а не общих источниках права как Коран, Сунна, иджма и кыйас.

Байа является конституционно-правовым договором правителя с мусульманским народом об основных условиях избрания и правления. Шариат выступает целостной доктриной права, разработанной мусульманскими учеными. И наконец, фетвы как умозаключения выдающихся ученых мира ислама, имеющих общепризнанный авторитет.

О природе байа.

Дадим определение байа, переводимого на русский язык как договор. Байа – нормативно-правовой источник исламского права, являющийся конституционно-правовым договором правителя мусульманской страны с высшим представительным органом – парламентом

об условиях своего избрания и правления, что выражается в принятых на себя обязательствах и вытекающих из этого прав для их реализации.

То есть байа - это прежде всего конституционно-правовой договор. Западный мир знает понятие административно-правового договора, хотя вопрос является дискуссионным и там, но вот конституционно-правовой договор явление новое в таком контексте для современной мировой практики, но органичное и естественное для исламского мира.

Западный мир знает только два современных типа конституционно-правового договора, а именно:

1. Договор о создании государства, отсюда вытекает такая форма федерации по типу создания как договорная федерация, которая считается крайне неустойчивой в отличие от конституционной федерации.

2. Пакт или договор об основных условиях проведения реформ, когда основные политические силы христианской страны в эпоху реформ в данной стране заключают соглашения об основных параметрах проведения реформ, которым обязуются безусловно следовать.

Таким образом, байа является третьей формой современного конституционно-правового договора.

В понятие договор вкладывает равноправие и свободная воля обеих сторон. В байа это присутствует в полной степени: и правитель и парламент свободны в своих действиях. Байа является следствием вступление в должности правителя в смысле того, что без договора невозможно не просто правление, а именно справедливое и мудрое правление на основе взаимных прав и обязанностей.

В содержание байа можно отнести следующие условия:

Условия избрания, что включает в себя факт заключения договора, соблюдение процедуры избрания и условия цензов, к которым можно отнести возраст – 35 лет, мусульманин (все-таки это есть, ведь страна мусульманская, хотя возможны и исключения), добрый и справедливый нрав (имеется ввиду поведение, репутация), высшее образование, политический опыт

Условия правления – система взаимных обязательств, возможно более конкретизированных: политических, экономических, социальных и культурных прав и обязанностей, то есть обязательства по выполнению своей предвыборной программы.

Условия досрочного ухода с поста – импичмент, по состоянию здоровья и так далее, это больше выражается именно в байа, а не в Конституции (Основном низаме).

Процедура заключения байа выглядит следующим образом: правитель избирается в стране, Меджлис аль Байа в срок от 10 до 30

дней после избрания и не позднее чем за месяц до вступления в должность предлагает заключить договор правителю. Отказ от Байа делает избрание недействительным. Попытка вступить в должность без байа есть государственный мятеж против основ власти в стране.

Байа можно отнести к числу источников конституционного права и он стоит ниже по юридической силе Конституции и выше законов. Законы не могут противоречить байа. Меджлис аль Шура вправе вносить изменения в байа. Прощу говоря, байа есть не социальное, а правовое согласие мусульман на право властвовать над ними определенным лицом.

Таким образом, байа является одним из отличительных правовых институтов исламского конституционного права и позволяет ему динамично развиваться, не теряя связи с традицией. Байа, думается, сможет сыграть положительную роль в обретении собственно исламской государственности.

Шариат.

Шариат - нормативно-правовой источник исламского права, является целостной доктриной права, разработанной мусульманскими учеными, как сводом основных взглядов на исламское государство и порядок его функционирования.

Западный мир знает доктрину как источник права. Такой всеобъемлющей доктриной для христианской цивилизации выступает в настоящее время доктрина прав человека как высший критерий оценки деятельности государства, стоящий выше законов конкретной страны. Ценность доктрины права человека в том, что она позволяет и постулирует право на сопротивление угнетению в случае несоответствия деспотических законов страны доктрине прав человека.

То же и в исламе. Право на сопротивление угнетению есть не только право, но и обязанность каждого мусульманина свергнуть правителя, создающего деспотические законы, не соблюдающего шариат, но и прямо противоречащего ему в своих действиях.

Фетвы.

Фетвы - нормативно-правовой источник исламского права, выступает как умозаключения выдающихся ученых мира ислама, имеющих общепризнанный авторитет, по конкретным рассматриваемым вопросам, инициированным исламскими судьями (кадиями) или по запросу Меджлиса.

Западный мир в англосаксонской правовой системе знает прецедентный характер права в силу прецедента по конкретному делу в форме решения судьи, создающего новую норму права. В исламском

мире кади не создают такого прецедента, а право формируют так же прецедентно фетвы как мнению исламских ученых. Муджтахид (исламский ученый) может и сам, а не только по запросу судьи, вынести фетву, но более предпочтительно обращение к нему за советом. Сборники фетвы являются авторитетным источником права для кади и в силу этого исламское право также постоянно в динамике обновляется.

Статус адата в исламе в его перспективы.

Адат – исторический нормативно-правовой источник исламского права, являющийся сводом обычаев мусульманского народа до принятия ислама и касающийся гражданско-правовой и уголовно-правовой сферы права. Шариат быстро заменяет государственное право исламской страны домусульманского периода, так как государство определял конкретный правитель, опираясь на самое общее мнение подданных.

Адат наиболее устойчив в форме брачно-наследственного или семейного права, хотя это тот раздел права, который наиболее легко вытесняется шариатом, но не у всех народов. Крайне невытесняемыми формами обычаев являются кровная месть (канлы), разграбление имущества преступника.

Адат исторически первое право самих мусульман, известное мусульманам. Вторым был соответственно шариат. Адат есть, прежде всего, право человеческой практики мусульман. И поэтому оно-то и возникло первым в то время, когда призыва еще не было и мусульман тоже не было. Человек шел от практического освоения мира и его понимания и формой регуляции отношений этого практического отношения стал адат, приобретая своеобразные черты через преломление ислама.

Соотношения адата и шариата сложно. Фундаменталисты настаивают на вытеснении адата шариатом. Мусульманские ученые первых веков ислама прямо писали о том, что три из четырех суннитских мазхаба, кроме ханбалитского, прямо допускают урф как метод применения адата. В современном виде адат не остался неизменным, а испытал широкое и многогранное влияние ислама. Ислам выступил фундаментом, ценностной системой адата, но именно ислам, а не шариат. Шариат задавал рамки развития адата, но прямого влияния не было.

Противоречие между шариатом и адатом заключается в том, что обе системы права регулируют одни и те же отношения, только адат – из области практики, а шариат как божественный закон. Если понимать шариат как созданное по божественным законам право и напрямую систему его развития, а не методы регулирования, то оно приближается к праву человеческого разума и в принципе им и является.

ся, но исходит из божественной религии, сохраняя ее концептуальные основы. Адат же, оставаясь в рамках мусульманского миропонимания, превращается в право племен, которые еще не интегрировались в единое ценностное и поведенческое пространство мусульман. Адат выступает здесь не как отсталое право, а как историческое право, регулирующее отношения, которые исчезают из общественной жизни.

Мусульманам надо предоставить право выбора и соответственно отказа от этого выбора. Адат мог бы выступить неосновной, консультативной, формой судопроизводства для членов племен. В рамках каждого племени возможно создание Свода адата и на центральном уровне Кодекс адата, регулирующий наиболее общие отношения. При халифе (президенте) может быть образована Комиссия по вопросам адата. Ее функции – окончательная инстанция по делам адата, назначение судей адата второй инстанции, предложения по общей политике в отношении племен. Судами второй инстанции выступают Судебные советы каждого племени численность свыше 200 тысяч человек и приравненные к ним племенные объединения. И, наконец, первичные суды адата, члены которых избираются Шурой (джиргой) племени и утверждаются главой (шейхом) племени.

Соотношение систем права: адата, шариата и государственного права.

Прежде всего необходимо выяснить как понимается адат, шариат и государственное право в исламе. Адат или обычное право мусульманских народов можно объяснить как система права, созданная в ходе человеческой практики как повторяющееся наиболее оптимальное правило поведения в жизненной ситуации. Шариат – божественный закон, данный мусульманам Аллахом через пророка Мухаммеда, совершенный в своем создании. Государственное право – право государства, созданное человеческим разумом в ходе своей эволюции и представляет собой наиболее рациональную форму правового регулирования.

Исторически первым появился адат как наиболее доступная система права, вырабатываемая всеми членами общества в ходе своей жизнедеятельности. Шариат не мог быть дан сразу, так как просто не был бы воспринят. Адат подготовил почву для реализации готовой формы, проще говоря, он выступил фундаментом для построения этой системы. Шариат мгновенно формализовал правовые отношения, вложив их в готовую форму.

Наиболее сложным вопрос остается о статусе государственного права. Западный мир выработал полностью секуляризованное светское

право, дойдя до логического завершения, в то же время мусульманский мир с трудом признавал государственное право, справедливо считая его результатом вестернизации.

К сожалению, рациональное государственное право как оригинальную систему мусульмане не выработали до сих пор, хотя работа ведется. Одновременно шариат не модернизируется, так как предполагается его неизменный характер. Шариат совершенен не в том, как он дан, а в том, как он развивается. В самом шариате заложен механизм эволюции и это возможно единственный путь его развития до момента. Когда придет новый пророк или настанет Судный день.

Необходимо развитие шариата как государственного права, побравшего лучшие традиции первоначального того, что было дано Пророком. Та форма шариата была дана так, чтобы божественный закон был принят, иначе было бы полное непонимание. И сейчас нужно отойти от совершенного в другое историческое время.

Таким образом, адат является законом человеческой практики, шариат – божественный законом и государственное право результатом человеческого разума. Наиболее правильный путь состоит в развитии шариата, сохраняя его суть, как государственного права, исходящего из человеческой практики.

Фетвы.

Фетвы выносятся выдающими мусульманскими учеными-законоведами, имеющими общепризнанный авторитет в мусульманском мире – муджтахидами. Фетва является мнением муджтахида по конкретной правовой проблеме и должна быть основана на принципах шариата. В конечно счете фетва является также источником права, но скорее производным, так как вытекает из шариата, впрочем, как и байа.

Фетва содержит в себе вводную часть, то есть постановку проблемы, ее описание, мотивировочную, то есть изложение доводов муджтахида и в конце повеление, то есть установленное правило поведения.

Фетвы сильно обусловлены мазхабами (правовыми школами) муджтахидов, но все же многие из фетв носят общемусульманский характер. Фетва является в какой-то степени аналогом прецедента в англосаксонской правовой системе, так как выносится конкретным человеком по конкретной правовой проблеме, однако этим человеком не является судья, а ученый.

2.3. КОНЦЕПЦИИ ИСЛАМСКОЙ ПОЛИТИЧЕСКОЙ СИСТЕМЫ

Концепции исламской политической системы.

Политическая система – совокупность политических институтов и механизмов их взаимодействия по поводу публичных интересов и волеизъявления больших организованных социальных групп.

Исламская политическая система - совокупность политических институтов и механизмов их взаимодействия по поводу публичных интересов и волеизъявления больших организованных социальных групп мусульман в соответствии с шариатом и мусульманскими законами. Ограничением исламской политической системы в соотношении с политической системой вообще выступают шариат и мусульманские законы.

Концепция исламской политической системы – выступает как основные взгляды на развитие мусульман и их жизнь в исламском мире, можно выделить две основные концепции исламской политической системы и в основу каждой из них положены принципы как основные начала организации политической власти. В первой концепции принципы складываются из трех составных частей:

Принципы создания исламской политической системы,

Принципы функционирования исламской политической системы,

Принципы данного исламского политического института.

Принципами создания исламской политической системы являются принципы:

Таухид,

Рисалят,

Умма.

Принцип Таухида как принцип создания исламской политической системы есть единобожие в исламе и ответственность тем самым каждого мусульманина за свои дела и поступки перед Аллахом, в том числе в политической сфере. Аллах единственен и никто не может его увидеть. Аллах есть бог, давший мусульманам истину и веру в него.

Принцип Рисалят как принцип создания исламской политической системы есть пророчество Дня страшного суда и что каждый мусульманин должен об этом помнить в своих делах и поступках, в том числе в политической сфере. Пророк открыл мусульманам пророчество и сказал о его исполнении. Концом земной жизни мусульман будет День Страшного суда, когда Аллах будет судить всех и решать о новой жизни.

Принцип Уммы как принцип создания исламской политической системы означает, что не может быть изъятия из сферы распространения действия исламской политической системы, она распространяется на каждого мусульманина на Земле. Уммой является всемирная

община мусульман. Ничто и никто не может разъединить мусульман в их стремлении к познанию Аллаха и это высшая цель. Все мусульмане братья и друзья друг другу.

Принципы исламской политической системы являются, в свою очередь, принципами построения государств и межгосударственными, касающимися отношений на международной арене. Такой доктриной является Доктрина Нового Исламского мирового порядка. Новый Исламский мировой порядок – доктрина, разрабатываемая с начала 60-х годов 20 века в исламском мире система основных взглядов исламского мира как целостной общности на систему международных отношений как желаемую с точки зрения Корана и Сунны систему приемлемого и допустимого поведения государств в сфере человеческого общежития на Земле до Судного дня.

Основные положения Доктрины Нового Исламского мирового порядка:

1. Основные акторы: умма (мировое мусульманское сообщество) и куфр (неверие во всех его формах, которыми, согласно Исламу, признаются помимо атеизма, все формы пантеизма, идолопоклонства и проч.). Роль Ислама, согласно мусульманским теоретикам, и роль куфра являются двумя противоположными тенденциями в истории и ни одна из них не имеет ничего общего с другой.

2. Цели акторов. Цели уммы: глобальное утверждение таухида (принципа единства и единственности Бога); формирование миропорядка на основе политической доктрины Ислама; ликвидация всех форм насилия, угнетения, национализма, расизма во всех формах и проявлениях; устранение куфра из всех сфер жизнедеятельности – политической, экономической, социальной, культурной, научной; установление принципа справедливости во всех человеческих отношениях на всех уровнях в мире. Цели куфра: сохранения своего господства, основанного, согласно Корану, на «угнетении», «притеснении» и «нарушении прав». Куфр игнорирует Единобожие как основной принцип мироздания.

3. Специфика (природа) отношений на мировой арене. Религия и политика с точки зрения Ислама представляются неразделимыми. В этой связи мировое пространство делится на дар уль-Ислам (территория Ислама) и дар уль-куфр (территория куфра).

Первое – это страны, в которых обеспечена исламская форма правления как с точки зрения права, так и практики. Второе – антипод дар уль-Ислам, внутри которого выделяются дар уль-ахд (территория договора) и дар уль-харб (территория войны).

Дар уль-ахд – это страны, власти которого подписали с мусульманами в лице их руководства мирный договор и гарантировали им основные права. Дар уль-харб – страны, объявившие войну мусульманам; оккупированные земли дар уль-Ислам; территория, на которой мусульмане подвергаются угнетению и лишены основных прав, где отсутствует договор между населением и мусульманами, определяющий их взаимоотношения и подтверждающий гарантии неприкосновенности жизни, чести и имущества мусульман; территории, в пределах которых запрещено ведение проповеди Ислама; территория, откуда исходит реальная угроза мусульманам.

В некоторых современных подходах наметилась редакция этого разделения, т.к. дар уль-Ислам, а зачастую и дар уль-куфр, фактически перестали существовать в том смысле, как это было выражено в работах ранних исламских теологов-правоведов, а в дар уль-куфр еще и появились значительные мусульманские общины. Таким образом, понятия дар уль-Ислам, дар уль-харб, дар уль-ахд, перемешавшись, по меньшей мере, потеряли свое строгое географическое измерение.

В то же время исламская концепция миропорядка признает существование единого международного сообщества, вне зависимости от вероисповедания. Целый ряд аятов Корана обращен именно к человечеству как единому сообществу. Но отношение Ислама к этому сообществу активно, поскольку распространение таухида является как общественным, так и государственным и личным религиозным долгом.

4. Основной процесс на мировой арене – это утверждение принципов Единобожия во всех сферах жизни, обеспечивающее подлинный универсализм человечества.

5. Основное средство формирования исламского миропорядка – джихад. С точки зрения исламских ученых, в юридическо-теологическом смысле джихад означает «приложение напряженных усилий для распространения веры в Аллаха и утверждение Его Слова (т.е. Корана – прим. авт.) в высшее слово над этим миром». Применение силы, как указывается в фундаментальных источниках по мусульманскому праву, в данном случае допустимо лишь для самообороны и в случае запрета на проповедь Ислама.

6. Предполагаемый миропорядок. В результате утверждения Ислама возникнет единое глобальное человеческое сообщество, основывающееся на «сбалансированном», «срединном» миропорядке, обеспечивающем прогресс, справедливость и благо людей в обоих мирах.

7. Исходными положениями исламской концепции миропорядка являются Коран и Сунна. Но при этом широко используются рациональные методы иджтихада - истислах, истихсан, кийяс, иджма. Идеология, построенная на этой базе, должна лежать в основе глобального общества.

Принципы функционирования исламской политической системы.

Принципами функционирования исламской политической системы являются:

Меджлис,
Шура,
Партия Аллаха,
Халиф.

Меджлис создает представительное правление мусульман для блага демократического строя и процветания мусульман. Меджлис воплощает в себе представительство мусульман на Земле перед лицом верховной власти и их право решать свою судьбу по законам Аллаха. Меджлис может принимать законы, обязательные для земной жизни мусульман.

Шура есть принцип консультаций в исламе халифа с представителями уммы. Консультации предполагают исполнение воли представителей халифом для чего он обязан узнать их волю. Халиф не может идти против воли уммы, кроме часа тяжких бедствий уммы и заблуждений мусульман и с согласия улемов.

Вторая концепция более проста и предполагает наличие общих принципов организации власти как целостную систему. К таким принципам относятся:

Суверенитет Аллаха,
Доктрина шариата как источник права,
Принцип консультаций,
Повиновение амиру,
Заключение байа.

Высший политический суверенитет принадлежит Аллаху и правитель лишь его наместник до Судного дня. Один Аллах может творить божественный суд и распоряжаться судьбами человечества.

Исламское право покоится на доктрине шариата как источнике права. Ни прецедент как в англосаксонской правовой системе, или закон в континентальной романо-германской правовой системе, а именно доктринальное понимание права. И именно из доктрины вытекает толкование права путем фетвы ученых как второй источник права.

Принцип консультации совпадает с принципом Шуры в первой концепции. Добавим только, что сейчас этот принцип приближается все больше к западному пониманию парламентаризма.

Повиновение амиру, как главе государства, является необходимым условием стабильного развития исламского государства. Амиру надлежит повиноваться до тех пор, пока он соблюдает шариат. Высшим критерием оценки справедливости правления амира является шариат.

Отношения народа и правителя регламентирует байа как конституционно-правовой договор. Байа несет в себя все основные обязанности правителя помимо Конституции государства. Только байа содержит конкретную программу деятельности правителя и устанавливает ответственность за ее невыполнение.

Эволюция исламской политико-правовой доктрины.

Затронем вначале вопрос о суверенитете. В классическом понимании суверенитет над мусульманами принадлежит только Аллаху как Творцу миров. Правитель же властвует как богоданное лицо. В современной доктрине: суверенитет принадлежит Аллаху, но он вручил его мусульманам до Судного дня, чтобы жили они по законам его по свободной воле. Человек есть наместник Аллаха на Земле.

В период средневековья федерация, союз не допускался. Мусульмане равны перед Аллахом и национальность их разделяет. В мусульманском мире существуют федерации, главным принципом которых является принцип единства в многообразии. Национальное более частное по отношению к исламскому и дополняет его.

Возник плюрализм политических партий. Раньше их не было, так как считалось, что мусульмане суть единая партия Аллаха. И партии их разделяют, сеют вражду. Партии вырабатывают политическую волю мусульман, обеспечивая их представительство в высших органах власти и реализацию политики в государстве.

В классическое время понятие разделения властей конечно не было. Это достижение западной политико-правовой мысли. Сейчас допускается разделение властей. Но в исламе разделение носит вторичный характер, а главное – единство и баланс властей перед лицом верховной власти правителя.

Меджлис аль Шура в классическое время, как правило, назначался правителем для совета с общиной и он имел совещательные функции. Сегодня Меджлис аль Шура имеет право принимать законы, так как Шариат есть идеальный наиболее общий закон, а Конституция и законы конкретизируют его и Шариат возможно реформировать в соответствии с новым пониманием.

В классической политико-правовой доктрине министры напрямую подчиняются главе государства. В современном понимании стал допускаться институт правительства как коллегиального органа исполнительной власти. Лавинообразно возросли функции исполнения и поэтому исламские ученые согласились с практикой создания правительства.

В судебной системе в классический период был кади всех кади. Он имел право назначать и смещать судей. Сейчас постулируется созда-

ние такого органа как Высшая судебная шура. Это коллегиальный орган, возглавляемый правителем и административно руководит судебной системой. Функции высшей судебной инстанции и управления разделены.

Возникла концепция Нового исламского мирового порядка. В классическое время мировое сообщество отсутствовало, было противоборство отдельных государств. Сейчас исламский мир стремится занять достойное место в нем, вырабатывая свои взгляды и проводя свою внешнюю политику. Концепция Нового исламского мирового порядка предполагает равноправие и совместное развитие всего человечества и мусульман как его части.

Принцип Шура.

Чем же является принцип Шура и чем он не является? Первое, что очевидно – это принцип власти, ее функционирования и развития, причем власти государственной и в исламском мире. Точнее, это принцип исламской политической системы, а именно принцип функционирования исламской политической системы как системы политико-правовых координат, в которой находятся исламские государства.

Классическое знаменитое понимание принципа Шура предполагает, что есть правитель и Шура. Правитель возможно халиф или правитель обычной мусульманской реальной страны. Шуры как орган, представляющий интересы общины мусульман, это может быть община страны или община всех мусульман в халифате – умма. Принцип Шура переводится как принцип консультаций и в таком названии он и известен. Шура же в переводе означает совет. Главная суть классического понимания данного принципа: правитель при принятии решений обязан узнать, проконсультироваться с Шурой.

Западные ученые ставят вопрос ребром: консультации не обязывают, правитель может проигнорировать или сделать вид, что он принял во внимание мнение Шуры. И реальный механизм контроля отсутствует. Сама постановка такого вопроса некорректна. Правитель есть верховная власть, а Шура законодательная. Вероятно, правильнее было бы ставить вопрос о компетенции Шуры как парламента национального государства мусульман. В таком случае, Шура как принцип превращается в Меджлис аль Шура как орган.

Принцип Шура как принцип функционирования исламской политической системы постулирует, что правитель мусульманкой страны, какими бы взглядами они ни руководствовался, в том числе пониманием блага для мусульман, обязан выполнять законы, принимаемые Меджлисом (парламентом) в рамках его компетенции и в установленном порядке принятия законов. Данное понимание наиболее приближено к мировому достижению правовой мысли и позволяет выра-

зить новое значение того, что было дано в классическое время. Необходимо коренное обновление многих положений исламской политико-правовой мысли и оно-то сейчас и происходит.

Принцип Меджлис.

Меджлис есть собрание, палата. Если Шура понимается как Совет общины, то Меджлис есть представительный властный государственный орган, принимающий решения. Одновременно Меджлис, как и также Шура, является принципом политической жизни мусульман. В самом общем виде Меджлис – это орган, принимающий решения конституционно-правового значения или по-другому – наиболее важные решения по вопросам государственной жизни. Отсюда Меджлис как принцип – это то, что в западном мире известно как представительное правление.

Принцип Меджлис как принцип функционирования исламской политической системы есть представительство мусульман как целого и как части перед лицом верховной власти Халифа. Принцип Меджлис включает не только постоянное профессиональное собрание депутатов, но и совещательное собрание эмиров в Меджлис аль Эмира. Принцип Меджлис и принцип Шура есть единое целое, две стороны одной медали, одно без другого немыслимо и вместе они неразрывное целое.

Представительство означает выборный характер Меджлиса как свободно избранного парламента, представительства мусульман. Нарушение этого права ведет немедленно к деспотизму и тирании. Нарушение этого права позволяет говорить о сопротивлении угнетению.

Интересен вопрос о верхней палате парламента. Ранее политико-правовая доктрина не допускала ее образование, так как она строилась по территориальному принципу в федеративном государстве, а федерация не допускалась как раскалывающая мусульман. Все мусульмане едины и равны – так говорилось об этом. Сейчас произошло изменение взглядов: все равны в вере и вместе в разнообразии целое. Наиболее целесообразно верхнюю палату составлять из глав султанатов- султанов, чем достигается взаимодействие региональной и союзной властей. Возможно, данный орган позволит наиболее правильно организовать такое взаимодействие.

Мусульманский мир долго шел к этому принципу, так как божественность предполагает очевидность и самодоказуемость власти правителя, но пока эта власть не наступила, надлежит руководствоваться человеческим разумом.

Партия Аллаха.

Принцип партии Аллаха как принцип функционирования исламской политической системы означает в данном случае не партийную монополию, а тот факт, что любая системная исламская политическая партия должна в своей деятельности соответствовать шариату и

Основному низаму Халифата, равно это касается и внутреннего устройства партии. Партией Аллаха можно назвать любую такую партию, а не конкретную политическую организацию.

Это один из важнейших принципов функционирования исламской политической системы, не позволяющий узурпировать власть, так как ислам не разрешает господство одной партии.

2.4. УСТРОЙСТВО ИСЛАМСКОГО ГОСУДАРСТВА

Халиф Халифата.

Предполагаемая кандидатура на должность халифа также должна отвечать определенным требованиям. В первую очередь кандидат должен быть справедливым и популярным человеком способным на вынесение решений (иджтихад) по первоисточникам религии - Корану и Сунне, то есть он должен быть ученым человеком. Кроме того, он должен обладать всеми необходимыми качествами для управления государством - решительностью, храбростью, способностью защитить государство. Большое значение имеет и физическая полноценность и здоровье кандидата. Он должен быть здоровым человеком и лишен явных физических недостатков.

После своего избрания халиф в качестве главы государства обязан выполнять следующие функции:

- Обеспечивать действие шариата;

- Защищать неприкосновенность имущества и всех видов собственности граждан;

- Обеспечивать всех граждан минимальными средствами к существованию;

- Защищать государство от внешней агрессии и укреплять границы;

- В случае агрессии врага вести военные действия;

- Организовать сбор различных видов налога (закята и джизьи);

- Обеспечить государственных служащих достаточным жалованием;

- Обеспечить социальные выплаты, установленные религией, всем нуждающимся;

- Выполнять все основные государственные и религиозные обязанности самому.

В обязанности граждан страны входит безусловная поддержка и подчинение халифу. Такая полная поддержка должна быть только в том случае, если халиф на деле показывает свою полную приверженность шариату. Если халиф же открыто нарушает положения религии, следует своим страстям и даже если совершает сомнительные с точки зрения религии действия, то может возникнуть проблема его несоответствия занимаемой должности. Однако это необходимо подробно

исследовать и доказать. Если же согрешивший халиф раскается и снова приведет свои действия в соответствие с шариатом, то для продолжения пребывания у власти необходимо его новое избрание. Также является неправомочным пребывание у власти халифа еще в двух случаях: если у него имеются явные физические недостатки и если он не свободен в своих действиях и является марионеткой других лиц.

Амир исламата.

Исламат возглавляет амир государства как верховный политический руководитель государства. Амир является прежде всего политическим лидером, действующим в согласии с духовным главой мусульман страны шейх-уль-ислам. Налицо их симбиоз, союз, как в халифате. Амир не обязательно должен обладать ученостью. Он, прежде всего, должен быть храбрым и умным политическим лидером, однако широко образованным и понимающим проблемы ислама. Амир должен быть лишен явных физических недостатков и обладать душевным здоровьем.

Высшим критерием деятельности амира является общественная польза и следование шариату. Амиру надлежит повиноваться, пока он поступает для блага государства в согласии с шариатом. Амира необходимо отстранить от должности, если он преследует в своей деятельности частный интерес или подвержен пагубным страстям. Амир обязательно должен быть мусульманином по вероисповеданию.

К вопросу о классификации Меджлисов.

Сначала определим, что же такое Меджлис. Меджлис – представительный орган, решающий вопросы конституционно-правового значения. Имеется ввиду и принятие законов в данном случае. Шура – профессиональный орган по рассмотрению важных государственных вопросов. Джирга – представительный орган племени или федерации племен в общинном исламе или устройстве. Диван - совет верховной власти, совещательный орган или орган по реформе.

Наиболее полное наименование Меджлисов можно представить так:

Меджлис аль Умма (Вселенское собрание),
Меджлис аль Байа (Собрание договора),
Меджлис аль Шура (Палата совета),
Меджлис аль Улема (Духовная палата),
Меджлис аль Даава (Палата призыва),
Меджлис аль Шариа (Палата шариата),
Меджлис аль Эмира (Палата эмиров).

Меджлисы.

Дадим определения.

Меджлис аль Умма – вселенский представительный орган мусульман верховной учредительной власти по изменению высшего правового закона, данного мусульманам, то есть шариата. Дело в том, что шариат есть высший закон, но он понимается мусульманами и это понимание меняется в соответствии с историческим временем. К тому же, первоначально шариат как право был дан для регулирования жизни общества первых веков хиджры. Именно вселенский орган мусульманам в соответствии с исламским духом и законами Аллаха может изменить шариат как закон всех мусульман.

Меджлис аль Байа – высший представительный орган Халифата или в мусульманской стране, заключающий байа с избранным правителем об условиях властвования. Если Меджлис аль Умма может составляться из высших Меджлисов или избираться всеми мусульманами, то Меджлис аль Байа – это расширенный состав Меджлиса аль Шура.

Меджлис аль Шура – высший законодательный орган халифата или в мусульманской стране, то есть парламент в западном понимании, избираемый на 4-5 лет. Меджлис аль Шура – это однопалатный парламент, как правило, все-таки унитарного государства, федерализм признается с трудом как раскалывающий единство мусульман, ведь Коран не знает национального деления, а только религиозную принадлежность.

Меджлис аль Улема – высший орган духовенства или шире – духовных лиц как орган, проверяющий соответствие законов исламскому духу и нормам ислама, шариата. Говоря откровенно, это орган духовенства, так сказать, профессиональный, в том числе, и с представительством духовных авторитетов, не принадлежащих к церкви. Главное – это духовный авторитет лиц, их высшая сила в обществе, которая позволяет им выносить подобные решения.

Меджлис аль Дава – высший представительный орган, являющийся по сути верхней палатой парламента, то есть контролирующий, уравнивающий Меджлис аль Шура, орган. Избирается он или парламентами исламских земель или мусульманами в административно-территориальных единицах и обладает, например, функциями высшего суда для должностных лиц.

Меджлис аль Шариа – консультативный представительный орган мусульманских ученых. Меджлис аль Шариа может вносить свои предложения в органы государственной власти и в его состав входят признанные выдающиеся муджтахиды, но он не должен подменять собой официальные государственные органы. Можно указать, что Меджлис аль Шариа может быть органом подготовки изменений к шариату.

Меджлис аль Эмира – консультативный орган эмиров как глав эмиратств (регионов) в Халифате и мусульманской стране. Это именно опять же совещательный орган, вносящий свои предложения главе государства для совершенствования работы, но это не орган, принимающий решения, хотя возможен вариант, когда Меджлис аль Эмира может быть вместо Меджлиса аль Даава или третья палата парламента, но это вряд ли возможно.

Таким образом, Меджлис аль Байа, Меджлис аль Шура, Меджлис аль Улема, Меджлис аль Даава, Меджлис аль Эмира являются государственными органами. Меджлис аль Улема – духовная палата. Меджлис аль Даава и Меджлис аль Эмира органами территориального представительства. Меджлис аль Эмира и Меджлис аль Шариа – органы совещательного характера.

Проблема правительства.

Система организации органов исполнения:

- Ведомство как центральный орган исполнения, координирует работу подведомственных служб. Занимается определенной отраслью государственного управления,
- Служба как функциональный орган исполнения, исполняет и обеспечивает работу ведомства в конкретных полномочиях.

Концепции организации исполнительных органов:

1. Исполнительный помощник ведомства и службы – назначается главным везирем или вазиром с согласия Халифа как представитель победившей партии Аллаха из числа большинства исламских партий в Меджлисе и несет ответственность перед Меджлисом.

2. Исполняющий обязанности глава ведомства и службы – назначается главным везирем или вазиром с согласия Халифа как признанный благочестивый мусульманин и компетентный руководитель, «назначен» до Дня Страшного суда, единственный критерий оценки на небесах – Аллах в День страшного суда.

3. Амир ведомства и службы – назначается главным везирем с согласия Халифа из числа государственных служащих и он ответственен перед Халифом.

Согласно классической исламской государственно-правовой доктрине халиф или имам не имеют правительства как коллегиального органа исполнительной власти. Правительство есть ненужная преграда между великим везирем как начальником канцелярии и везирями или исполнительными помощниками (руководителями) ведомств. Руководители напрямую подчиняются ему. Сейчас в доктрине исламской формы правления это институт не вполне признан, но в практике произошло его окончательное утверждение как органа, возглавляющего исполнительную власть или сферу исполнительных дел.

В принципе по разработкам исламских ученых 20 века в структуре исполнительных органов можно выделить следующие типы:

1. *Вазират* – Внутреннее гражданское управление – порядок государственного управления в сфере гражданского управления исламского государства, возглавляет вазир (премьер-министр), главный исполнительный помощник, это наиб (заместитель) халифа, вазират в современном значении министерство (ранее диван), но в более древнем главный помощник, заместитель главы государства, вазират в европейском понимании аналог правительства, хотя правительства в исламской доктрине как коллегиального органа нет, исполнительные помощники подчиняются напрямую. Вазир подчиняются следующие исполнительные помощники (аналог вице-премьеров), каждому из них подчиняется группа ведомств.

- Государственный секретарь по экономическим делам,
- Государственный секретарь по финансовым делам,
- Государственный секретарь по социальным делам.

2. *Векалат* – Внешнее гражданское управление – порядок государственного управления в сфере внешнего гражданского управления исламского государства, возглавляет канцлер иностранных дел – вакиль (вице-премьер), верховный внешний представитель, ведомство векалата или векалат в переводе представительство, в европейском понимании аналог МИДа.

3. *Джихадат* – Военное управление – порядок государственного управления в сфере военного строительства исламского государства, возглавляет амир джихада, военный наиб (заместитель) халифа (вице-премьер), главнокомандующий вооруженными силами, возглавляет ведомство обороны, в европейском понимании аналог министерства обороны.

4. *Идарат* – Духовное управление – порядок государственного управления административным обеспечением отправления культа, Духовное управление мусульман Халифата, возглавляемое шейх-аль-ислам (равен по статусу халифу), ведает всеми духовными вопросами отправления культа.

Правительство должно формироваться победившей на выборах партией Аллаха как ответственной за политическую волю мусульман, сделавших свой выбор. Желателен механизм, когда победившая партия предлагает кандидатуру вазира, который в свою очередь формирует состав правительства (не как коллегиального органа, а как состав членов, хотя идет эволюция де-факто) и назначает исполнительных помощников (вице-премьеров и министров по аналогии), вакиля, амира джихада и шейх-аль-ислама (последнего по предложению духовенства). Все члены правительства ответственны перед Меджлисом.

Как вытекает из ислама, руководители ведомства и службы являются исполняющими обязанности в том смысле, что земная жизнь бременна и главное – День страшного суда, то есть они как бы «исполняют свои обязанности» до Дня страшного суда в течение земной жизни.

2.5. ТЕРРИТОРИАЛЬНОЕ УСТРОЙСТВО (ХАЛИФАТА)

Соотношение власти халифа и султанов.

Первый исторический Халифат базировался по мнению средневековых мусульманских мыслителей на взаимосвязи трех элементов: халифа, султанов и улемов. Последние выступали как корпоративное сословие во главе религиозным главой всех мусульман шейх-уль-ислам. Именно на согласии этих трех политических субъектов базировался мир и спокойное развитие Первого Халифата. Эта концепция не осталась неизменной - изменилось время и изменилось и ее содержание, но основы не поколебались.

Султанат – член федерации Халифата, национальное исламское государство, возглавляемое выборным или наследственным султаном. Халиф представляет собой верховную власть в Халифате, султаны же главы мусульманских земель – султанатов. Это разные уровни власти во Втором новом Халифате. Если раньше султаны возглавляли всю власть в султанатах, то теперь исполнительную или там все равно есть правительство как орган исполнительной власти. Появился и Меджлис как парламент мусульман. Взаимоотношения халиф и султанов можно охарактеризовать как подчинения законам в рамках своей компетенции, установленной Основным законом Халифата и последующими законами государства.

Халиф представляет Халифат в международных отношениях, султаны представляют султанаты в отношениях с халифом как власти-тели. Вали представляют вилайеты в отношениях с султанатами. И так далее. Данная система является оправданной и целесообразной при функционировании политических институтов Халифата.

Халиф первое лицо в Халифате, султан и они принимают решения о направлениях развития страны. Естественно, необходимо увязывание воли султанов и халифа в единое целое и одними волевыми решениями халифа много не сделаешь. Встает вопрос об органе представительства султанов, куда бы входили султаны по должности. Таким органом мог бы стать Меджлис аль Даава как верхняя палата союзного парламента Халифата.

Данное понимание соотношения власти халифа и султанов полностью соответствует мусульманского историческому властному миропониманию и позволяет приблизиться к оптимальной точке взаимодействия всех уровней власти в Халифате.

Устройство власти в султанате во много соответствует самому Халифату, однако целесообразно принимать не закон Халифата об основных условиях устройства властей султанатов, а подписывать индивидуальные административные байа с каждым султанатом. Административный байа – административно-правовой договор, заключаемый Халифом и султаном об устройстве султаната, разрешаемого Халифатом в соответствии с традициями султаната и законами Халифата.

Эмиратство.

Прежде всего определим, что такое эмиратство. Эмиратство – федеральный округ в федеральном исламском государстве, то есть административно-территориальная единица, создаваемая федеральными властями для эффективности управления вилайетами со стороны федерального центра. Вилайет – провинция, административно-территориальная единица, создаваемая как союз общин в силу исторического разнообразного единства. Султанат – административно-государственная единица в возможном будущем Втором Новом Халифате мусульман как исламское национальное государство.

К органам эмиратства можно отнести: Эмир, Шура эмиратства, территориальные службы федеральных ведомств. Эмиром может быть гражданин Халифата, старше 35 лет, возможно немусульманин в христианском эмиратстве либо очень близкий к мусульманам, имеющий высшее образование и опыт управленческой деятельности.

Шура эмиратства составляет: половина от – руководители вилайетов и половина руководители территориальных служб федеральных ведомств. Шура эмиратства является консультативным органом при Эмире, обсуждая вопросы государственного управления, состав Шуры определяет сам Эмир и он несет ответственность за невыполнение рекомендаций Шуры эмиратства.

Предполагается, что эмиратство по территории будет совпадать с султанатом для удобства и четкости государственного управления и эмиратство делиться на более мелкие единицы не будет в отличие от султаната, включающего вилайеты, хакимияты и джамааты.

Эмиратство может образовываться по решению Премьер-министра либо Халифа и оформляется решение в виде низама. Предложение об этом может вносить Меджлис аль Эмира либо Премьер-министр. Главными критериями создания эмиратства могут быть историческая общность языка, культуры, религии и так далее. Один султанат может совпадать с территорией нескольких эмиратств, но эмиратства не должны включать территорию разных султанатов, то есть от двух и более.

3. ШАРИАТСКАЯ СУДЕБНАЯ СИСТЕМА

Хисба.

Европа знает суд как орган разрешения конфликтов, а исламская политико-правовая доктрина обосновала административный способ разрешения конфликтов и, в том числе, конфликтов в области прав человека. Современная политическая жизнь мусульман знает такой институт как Канцелярия жалоб, которая представляет материалы конфликта для разрешения вопроса главой государства. Хисба - специальный орган государственного управления в исламском государстве, главной функцией которого является межведомственное административное разрешение конфликтов о праве.

Признаки хисбы:

Орган государственной власти,

Межведомственный орган,

Окончательная инстанция по разрешению административных конфликтов по своей компетенции,

Орган полицейского надзора в области нравов,

Включает в свой состав системы административных судебных трибуналов.

Хисба включает главного мухтасиба, мухтасибов провинций, Апелляционную коллегию мухтасибов, полицию нравов и судебные административные трибуналы. Таким образом, хисба имеет трехчленную структуру мухтасибов, полиции и суда.

Главный мухтасиб имеет право рассматривать споры ведомств и принимать обязательные решения, кроме решений по деятельности правительства. Стороны могут оспорить решение мухтасиба в Апелляционной коллегии мухтасибов, чье решение окончательно. Главный мухтасиб руководит полицией нравов, а мухтасибы провинций ее территориальными подразделениями.

В систему хисбы входят судебные административные трибуналы как органы суда, рассматривающие споры с участием государства и граждан. Судебные административные трибуналы включают Верховный административный трибунал и Административные трибуналы провинций. Судьи административных трибуналов назначаются и освобождаются от должности Высшей судебной шурой государства. В заключение можно отметить, что предлагаемый институт позволит эффективно решать поставленные перед ним задачи.

К вопросу о Высшей судебной шуре.

Прежде всего о статусе высшего судебного органа. Это орган судебной власти и поэтому он воплощает в себе государственное нача-

ло, начало государственной власти. Но при этом он не должен пересекаться с органами самоуправления судебного сообщества или с органами отправления правосудия как такового. Должно быть достигнуто равновесие.

Поднимается вопрос о кади всех кади вместо Высшей судебной шуры. Кади всех кади будет совмещать функции и отправления правосудия и возглавлять судебную власть. На наш взгляд это не вполне правильно. Высшая судебная шура - орган административного руководства судебной системой со стороны государства, а кади всех кади будет совмещать такие важнейшие функции. Он физически не сможет справиться с таким объемом работы и поэтому реально все будет решать его канцелярия, готовящая документы, да и в принципе это орган далекого прошлого, мусульманского средневековья.

Главу Судебной власти ИРИ назначает лидер страны (рахбар) на пятилетний срок из числа «сведущих в судебных делах муджтахидов». Глава Судебной коллегии имеет право назначать и увольнять судей, предлагать законопроекты, связанные с судебной властью. Он фактически независим от двух других ветвей власти: исполнительной и законодательной, и ответственен только перед Лидером страны. Министр юстиции в исполнительной ветви власти имеет административные функции и не играет важную судебную роль.

Вряд ли целесообразно создавать единый орган для прокурорского и судейского сообществ, тем более что прокуратура строится целиком на подчинении и централизации. В то же время судебное сообщество внутренне плюралистично и допускает широкое самоуправление.

Высшая судебная Шура – высший орган административного обеспечения шариатской системы, рассматривающий вопросы кадрового перемещения внутри судебной системы, возглавляется главой государства.

Наконец, к вопросу о том, кто будет возглавлять Высшую судебную шуру. Кади всех кади либо глава государства. Думается, что должность кади всех кади как лица, возглавляющего судебную власть, неприменима в современных условиях. Высшую судебную шуру должен возглавлять глава государства как высшее должностное лицо, направляющее государственную политику в области административного руководства судебной системой.

Конституционная юстиция.

Шариатская доктрина не слишком много внимания уделяет вопросам конституционной юстиции, считая это больше западноевропейским нововведением, ведь оценка идет не на соответствие конституции,

а на соответствие Корану и Сунне, то есть в принципе другой вектор. В шариате наиболее целесообразно специальное присутствие конституционного характера – Конституционная Шура. Конституционная Шура – специальное присутствие конституционного характера, которое рассматривает вопросы конституционных споров на предмет наличия в них противоречий и передавала бы данные споры на разрешение особому судебному органу – Конституционному пленуму Верховного суда.

Половину членов Конституционной шуры могла бы назначать глава исламского государства, а вторая половина – Меджлисом аль Шура. Конституционная Шура констатировала бы факт наличия спора и далее дело рассматривает Конституционный пленум Верховного суда. Данные пленум есть особое совещание, члены пленума в количестве 15-20 человек избираются на 2 года членами Верховного суда, Конституционный пленум Верховного суда уполномочен разрешать конституционные споры согласно основному закону. Решения данного органа окончательны и обжалованию не подлежат.

Классическое построение шариатской судебной системы.

Классическое построение шариатской судебной системы следующее.

На низовом уровне участковый суд кади, разделения на судей по гражданским и уголовным делам нет. Мелкие гражданские иски и уголовные преступления небольшой и средней тяжести – вот компетенция участкового судьи. На следующей уровне уже апелляционные суды эмиратств - их компетенция: уголовные преступления большой тяжести, арбитражные дела, иски по гражданским делам с большими суммами в качестве суда первой инстанции, а второй – апелляционный суд по решениям кади, не вступившим в силу. Кассационную инстанцию (судопроизводство) шариат не знает, то есть институт обжалования дел, вступивших в законную силу, по аналогии с апелляцией, отсутствует.

Далее Верховный шариатский суд – апелляционная инстанция по уголовным делам большой тяжести, арбитражным делам, искам по гражданским делам с большими суммами.

Возглавляет судебную систему Высшая судебная шура – орган, назначающий всех судей. Также в его компетенцию входит рекомендации по совершенствованию работы судебной системы. Иногда глава исламского государства передает полномочия по помилованию данному органу. В случае, если данный орган занимается только назначением судей, то может быть только Высшая судебная комиссия. Весь состав назначается главой государства.

К вопросу о Высшей судебной шуре.

Прежде всего, о статусе высшего судебного органа. Это орган судебной власти и поэтому он воплощает в себе государственное начало, начало государственной власти. Но при этом он не должен пересекаться с органами самоуправления судебного сообщества или с органами отправления правосудия как такового. Должно быть достигнуто равновесие.

Поднимается вопрос о кади всех кади вместо Высшей судебной шуры. Кади всех кади будет совмещать функции и отправления правосудия и возглавлять судебную власть. На наш взгляд это не вполне правильно. Высшая судебная шура - орган административного руководства судебной системой со стороны государства, а кади всех кади будет совмещать такие важнейшие функции. Он физически не сможет справиться с таким объемом работы и поэтому реально все будет решать его канцелярия, готовящая документы, да и в принципе это орган далекого прошлого, мусульманского средневековья.

Главу Судебной власти ИРИ назначает лидер страны (рахбар) на пятилетний срок из числа «сведущих в судебных делах муджтахидов». Глава Судебной коллегии имеет право назначать и увольнять судей, предлагать законопроекты, связанные с судебной властью. Он фактически независим от двух других ветвей власти: исполнительной и законодательной, и ответственен только перед Лидером страны. Министр юстиции в исполнительной ветви власти имеет административные функции и не играет важную судебную роль.

Вряд ли целесообразно создавать единый орган для прокурорского и судейского сообществ, тем более что прокуратура строится целиком на подчинении и централизации. В то же время судебное сообщество внутренне плюралистично и допускает широкое самоуправление.

Высшая судебная Шура – высший орган административного обеспечения шариатской системы, рассматривающий вопросы кадрового перемещения внутри судебной системы, возглавляется главой государства.

Наконец, к вопросу о том, кто будет возглавлять Высшую судебную шуру. Кади всех кади либо глава государства. Думается, что должность кади всех кади как лица, возглавляющего судебную власть, неприменима в современных условиях. Высшую судебную шуру должен возглавлять глава государства как высшее должностное лицо, направляющее государственную политику в области административного руководства судебной системой.

Конституционная юстиция.

Шариатская доктрина не слишком много внимания уделяет вопросам конституционной юстиции, считая это больше западноевропейским нововведением, ведь оценка идет не на соответствие конституции, а на соответствие Корану и Сунне, то есть в принципе другой вектор. В шариате наиболее целесообразно специальное присутствие конституционного характера – Конституционная Шура. Конституционная Шура – специальное присутствие конституционного характера, которое рассматривает вопросы конституционных споров на предмет наличия в них противоречий и передавала бы данные споры на разрешение особому судебному органу – Конституционному пленуму Верховного суда.

Половину членов Конституционной шуры могла бы назначаться главой исламского государства, а вторая половина – Меджлисом аль Шура. Конституционная Шура констатировала бы факт наличия спора и далее дело рассматривает Конституционный пленум Верховного суда. Данные пленум есть особое совещание, члены пленума в количестве 15-20 человек избираются на 2 года членами Верховного суда, Конституционный пленум Верховного суда уполномочен разрешать конституционные споры согласно основному закону. Решения данного органа окончательны и обжалованию не подлежат.

Структура шариатской судебной системы.

Чтобы правильно оценивать шариатскую судебную систему нужно понимать, что основополагающим является деление шариата на частное и публичное право и отсюда прямо вытекает система судов. Главным являются система судов публичного и система судов частного права. Также очень характерно деление на внутреннее исламское право и право народов, то есть международное.

Необходимо заметить, что согласно исламской доктрине шариатская судебная система выглядит так:

1. Высшая судебная шура, возглавляемая главой государства – назначение судей и высшая апелляционная инстанция по наиболее значимым делам.

2. Система шариатских общих судов:

- Верховный шариатский суд (в составе Конституционного пленума, Пленума, Президиума (в порядке надзора), коллегий по гражданским, уголовным, делам с участием иностранцев, трудовым и экономическим делам),

- Региональные апелляционные суды эмиратств (на решения участковых судов в качестве второй инстанции и в качестве первой инстанции экономические споры),

- участковые суды кади.

3. Система административных шариатских трибуналов, в исламе право делится на частное (отношения между гражданами) и отношения с государством (публичное), то есть вопросами публичного права занимается система административных трибуналов по аналогии с общей системой судов:

- Высший административный шариатский трибунал (в составе Пленума, Президиума (в порядке надзора), коллегий по социальным, финансовым, административным делам)

- Региональные административные трибуналы эмиратств (в качестве первой инстанции).

4. Отдельный суд по трудовым делам (отношения между работником и работодателем) – такая судебная система стала допускаться в 20 веке среди мусульманских ученых, хотя систему не вписывается.

5. Отдельный суд по спорам с участием иностранцев и немусульман как отдельное судебное присутствие, хотя это не вполне желательно.

Решение данного вопроса зависит напрямую от понимания сущности шариата. Если шариат понимается как божественный закон, данный в неизменном виде, то структура будет следующая. В данном случае на самом деле будет две структуры: для мусульман и немусульман. Для мусульман наиболее вероятен такой вариант: Верховный шариатский суд, Апелляционный окружной шариатский суд и первичный (участковый) шариатский суд кади. Для немусульман западноевропейская система права и соответственно - и судебная система. Обычно это Верховный суд по уголовным делам, участковые суды по уголовным делам, Высший суд по гражданским делам и Суд по социальным и трудовым делам.

Более своеобразным является второй вариант построения шариатской судебной системы на союзной уровне Халифата (у султанатов своя система):

1. Муджтахид судебной власти – назначает судей всех уровней, кроме членов Конституционной палаты (назначаются Меджлисом аль Шура)

2. Система шариатских общих судов:

- Верховный шариатский суд в составе:

- ❖ Высшая судебная шура – коллегиальный орган Верховного шариатского суда, надзорный судебный орган и для общей юрисдикции и для административных трибуналов,

- ❖ Высшая конституционная палата – коллегиальный орган Верховного шариатского суда, состав назначается Меджлисом аль Шура, разрешает вопросы судебного конституционного надзора,
- ❖ Комиссия по фетвам – назначается Меджлисом аль Даава, решает вопросы судебного толкования законов и обобщения судебной практики,
- ❖ Палата по экономическим делам (в качестве второй инстанции),
- ❖ Палата по уголовным делам (в качестве третьей инстанции).
- ❖ Палата по трудовым делам (в качестве третьей инстанции),
- ❖ Палата по делам с участием иностранцев (в качестве третьей инстанции),
- ❖ Палата по гражданским делам (в качестве третьей инстанции)
- ❖ Верховный шариатский суд в составе:
- Региональные апелляционные суды эмиратств в составе:
 - ❖ Палата по экономическим делам (в качестве первой инстанции),
 - ❖ Апелляционная палата по уголовным делам (в качестве второй инстанции),
 - ❖ Апелляционная палата по трудовым делам (в качестве второй инстанции),
 - ❖ Апелляционная палата по делам с участием иностранцев (в качестве второй инстанции)
- участковые суды кади.

3. Система административных шариатских трибуналов ведомства мухтасиба (хисбы), в исламе право делится на частное (отношения между гражданами) и отношения с государством (публичное), то есть вопросами публичного права занимается система административных трибуналов по аналогии с общей системой судов:

- Высший административный шариатский трибунал (в составе Палат по административным, социальным, финансовым делам второй инстанции)

- Региональные административные трибуналы эмиратств (в качестве первой инстанции).

Если же шариат понимается как развивающееся государственное право с общими принципами функционирования, но проявляющее себя в разнообразных правовых формах мусульманских государств, то может быть возможна и такая система. Конституционная юстиция, система арбитражных шариатских судов во главе с Высшим шариатским арбитражным судом, система судов общей юрисдикции, включающая Верховный суд и суды по уголовным и гражданским делам. Административные шариатские трибуналы как органы административной юстиции наиболее целесообразно включить в структуру хисбы.

Структура шариатской судебной системы.

К особенностям шариатской судебной системы можно отнести следующие.

Во-первых, определяющим для структуры шариатской судебной системы является деление на суды общей юрисдикции и административные трибуналы в отличие от европейской системы права с делением в основном на суды общей юрисдикции и арбитражные суды. Отметим, что речь идет об изначальных доктринальных основах, хотя в последней трети 20 века в Европе стала распространяться система административных судов.

Во-вторых, в системе шариатского судопроизводства отсутствует кассация как обжалование решений судов, вступивших в законную силу. Допускается только апелляционное обжалование решений судов как не вступивших в законную силу.

В-третьих, надзорное производство возможно только по инициативе прокурора или самого суда, но никак ни стороны в процессе.

В-четвертых, присутствие адвокатов не приветствуется в шариатском суде, адвокат может подготовить жалобу, но излагать фактические обстоятельства должен сам истец без помощи адвоката.

4. ВСЕЛЕНСКИЕ ШАРИАТСКИЕ НИЗАМЫ

4.1. ВСЕЛЕНСКИЙ ШАРИАТСКИЙ НИЗАМ

Глава вводная. Понимание ислама.

Статья 1.

Ислам – это мировая религия, основанная на гуманизме и милосердии.

Ислам – это последняя форма истины для мусульман и высшая цель жизни мусульманина.

Ислам для мусульман означает пребывание в божественной благодати.

Статья 2.

Ислам является основой исламской политической системы и исламского государства как ее ядра для блага всех мусульман.

Ислам покоится на Шариате как верховном божественном законе жизни мусульман.

Подробности мусульманской веры могут различаться, но вера одна, и она объединяет всех мусульман, делая их правоверными.

Статья 3.

Ислам дан Аллахом через Пророка всех пророков Мухаммада, и он последний, кто слышал Аллаха.

Ислам для мусульман – естественное ожидание Дня Страшного суда.

Ислам создает для мусульман познание мира.

Глава первая. Шариат.

Часть первая. Сущность Шариата.

Статья 4.

Шариат понимается как наиболее общий земной закон права для мусульман.

Шариат первоначальный является историческим, т.е. исторический Шариат.

Шариат может пониматься как идеальный кодекс поведения мусульманина. В этом смысле шариат – это не правовое явление, а явление морали с элементами несанкционированного права.

Статья 5.

Шариат возглавляет исламскую систему права и в этом его высшая ценность для правового опыта мусульман и их жизни.

Шариата самого по себе не существует, он есть органическая часть ислама в целом и выполняет свою центральную роль в исламском праве.

Часть вторая. Историческое время.

Статья 6.

Историческое время означает определенный исторический период развития Шариата.

Сам Шариат в таком случае является внутренним центральным элементом исторического времени, а то, что его окружает – системой внешних элементов.

Шариат всегда является отражением своего исторического времени, тем, как его понимают мусульмане.

Статья 7.

Шариат по своей сути – это абсолютное явление, но в понимании мусульман он относителен, то есть его роль неизменна, но конкретные положения изменяемы в соответствии с историческим временем.

Историческое время означает, прежде всего, определенные представления мышления мусульман в результате традиции государственности и развития мусульман по законам Аллаха.

Статья 8.

Исторический Шариат был представлен так, как он был воспринят для проповедования Истины в то время, но конструктор позволяет его изменять, трактуя первоначальный шариат как исторический.

Даже прописанность правовых норм в Коране означает их конкретность для того времени, в отличие от акиды, и именно они были упомянуты в силу особой значимости для распространения истины.

Часть третья. Иерархия законов.

Статья 9.

В системе права ислама можно выделить следующие положения:

- Шариат – высший закон права, сформулированный всеми мусульманами и для всех мусульман.
- Основной низам государства – это Конституция исламского государства.
- Байа правителя с Меджлисом налагает на них взаимные права и обязанности.
- Законы государства – кануны – принимаются Меджлисом.

Статья 10.

Шариат стоит выше всех источников права как идеальная система, порождающая все остальное.

Байа является также исламским правовым явлением, порождающим правовые нормы, стоящие по своей юридической силе выше законов.

Законы государства могут различаться, но ислам не знает деления на органические или конституционные законы, обладающие особой силой и вытекающие из Конституции, и обычные законы.

Статья 11.

Исламская правовая доктрина предполагает различие между Меджлисом, принимающим законы, и Меджлисом, заключающим Байа.

Меджлис аль Байа представляет все общество, а не государство, а Меджлис аль Шура – именно государственный институт.

Часть четвертая. Механизм эволюции.

Статья 12.

Механизмом эволюции или главным элементом конструктора является пересмотр норм Шариата Меджлисом аль Умма во взаимодействии с Меджлисом аль Шариа и Меджлисом аль Улема.

Пересмотр возможен исключительно Меджлисом аль Умма и только относительно Шариата.

Статья 13.

Меджлис аль Умма является Вселенским собором мусульман и образуется из делегатов национальных парламентов мусульманских стран.

Меджлис аль Умма не может принимать законы мусульманских государств, и он не является союзом, объединением или органом верховной власти.

Меджлис аль Умма занимается исключительно вопросами Шариата.

Статья 14.

Меджлис аль Шариа – это собрание выдающихся исламских ученых со всего мира для выработки проекта изменений в Шариате.

В дискуссиях помимо Меджлиса аль Шариа имеют право участвовать все мусульмане, они также имеют право вносить свои предложения для рассмотрения в Меджлисе аль Шариа.

Меджлис аль Шариа образуется по решению глав государств мусульманского мира. Срок его работы должен быть разумным для рассмотрения всех вопросов и изменений.

Статья 15.

Меджлисом аль Улема называется собрание исламских теологов или представителей духовенства.

Делегаты Меджлиса аль Улема избираются на собраниях духовенства мусульманских стран.

Меджлис аль Улема проверяет соответствие проекта Меджлиса аль Шариа исламскому духу и духу Корана.

Статья 16.

В течение месяца после выработки окончательного проекта Меджлисом аль Шариа он направляется Меджлису аль Улема.

Меджлис аль Улема обязан дать ответ в течение месяца со дня поступления к нему проекта изменений.

В течение месяца после ответа Меджлиса аль Улема Меджлис аль Умма собирается на свое заседание для рассмотрения данного вопроса.

Статья 17.

В случае отрицательного решения Меджлиса аль Умма Меджлис аль Шариа или дорабатывает проект, или отменяет его.

В случае отрицательного решения Меджлиса аль Умма данные изменения могут быть вновь предложены только через пять лет.

Часть пятая. Эволюция как главный принцип развития Шариата.

Статья 18.

Шариат эволюционирует по общим законам ислама.

Эти законы даны таким образом, чтобы человек, в том числе и мусульманин, мог наиболее полно раскрыть свою сущность на каждом этапе своего развития.

Эволюция является главным принципом Шариата.

Статья 19.

Шариат каждый раз эволюционирует таким образом, чтобы максимально полно раскрыть гуманистическую родовую сущность человека в соответствии с законами Аллаха.

Шариат по природе своей прекрасен и совершенен для человека, он идеален.

Первоначальный шариат стал толчком к развитию исламской политико-правовой мысли.

Глава вторая. Исламская политическая система.

Часть первая. Принципы создания исламской политической системы.

Статья 20.

Принципы как основы бытия в исламской политической системе складываются из трех частей:

- Принципы создания исламской политической системы.
- Принципы функционирования исламской политической системы.
- Принципы данного исламского политического института.

Принципами создания исламской политической системы являются принципы:

- Таухид.
- Рисалят.
- Умма.

Статья 21.

Принцип таухида означает единобожие в исламе.

Аллах единственен и никто не может его увидеть.

Аллах есть бог, давший мусульманам истину и веру в него.

Статья 22.

Рисалят означает пророчество Дня страшного суда.

Пророк открыл мусульманам пророчество и сказал о его исполнении.

Концом земной жизни мусульман будет День Страшного суда, когда Аллах будет судить всех и принимать решение о новой их жизни.

Статья 23.

Умма – это всемирная община мусульман.

Ничто и никто не может разъединить мусульман в их стремлении к познанию Аллаха. Это их высшая цель.

Все мусульмане братья и друзья друг другу.

Часть вторая. Принципы функционирования исламской политической системы.

Статья 24.

Принципами функционирования исламской политической системы являются:

- Меджлис.
- Шура.
- Халиф.

Статья 25.

Меджлис создает представительное правление мусульман для блага демократического строя и процветания мусульман.

Меджлис воплощает в себе представительство мусульман на Земле перед лицом верховной власти и их право решать свою судьбу по законам Аллаха.

Меджлис может принимать законы, обязательные для земной жизни мусульман.

Статья 26.

Шура – это принцип консультаций в исламе халифа с представителями уммы.

Консультации предполагают исполнение воли представителей уммы халифом, для чего он обязан узнать их волю.

Халиф не может идти против воли уммы, кроме часа тяжких бедствий уммы и заблуждений мусульман, и только с согласия улемов. Часть третья. Халифат.

Статья 27.

Новый Второй Халифат после Первого Исторического Халифата воплощает в себе традицию исламской государственности и продолжает ее.

Халифат – это государство мусульман и для всех мусульман.

Халифат – это ядро мусульманской цивилизации.

Статья 28.

Халифат как ядро исламской государственности может не включать всех мусульман в состав своих граждан, но все мусульмане пользуются его покровительством.

Мусульманская цивилизация включает в себя Халифат как государство всех арабов, Имамат как государство всех шиитов и исламские национальные государства.

Халифат есть благо для всех мусульман, и он обнимает мусульманина во всем его развитии.

Статья 29.

Халифат является частью мирового сообщества и лидером мусульманской цивилизации.

Халифат гарантирует безопасность мусульман в системе Нового исламского мирового порядка как системы коллективной безопасности мусульман и части общемировой системы безопасности.

Халифат строит свои отношения с немусульманскими государствами на принципах мира, безопасности и совместного развития.

Глава третья. Исламское государство.

Часть первая. Халиф.

Статья 30.

Халиф является верховным главой всех мусульман Халифата.

Халиф избирается всеми мусульманами на определенный срок с возможностью переизбрания ввиду выдающихся заслуг перед мусульманами.

Халиф представляет всех мусульман Халифата.

Статья 31.

Халиф может назначать правительство и принимать его отставку.

Халиф участвует в деле принятия законов, подписывая их и обнародуя для всеобщего сведения, и наложения на них вето.

Халиф обладает неприкосновенностью и иммунитетом от уголовного преследования.

Статья 32.

Халиф возглавляет систему всех властей Халифата, являясь верховной властью над всеми мусульманами.

Халиф воплощает в себе единство Халифата, его цель – блага для мусульман.

Халиф может принять на себя ответственность за судьбу Халифата в час тяжких бедствий уммы.

Часть вторая. Меджлисы.

Статья 33.

Меджлис аль Байа – это высший представительный орган мусульман, заключающий байа с правителем об условиях властвования.

Меджлис аль Байа может не избираться, а состоять из представителей высших органов государственной власти.

Меджлис аль Байа только заключает байа и отстраняет правителя, это его главная функция.

Статья 34.

Меджлис аль Шура – это высший представительный законодательный орган мусульман.

Меджлис аль Шура избирается всеми мусульманами на определенный срок в 4-5 лет.

Меджлис аль Шура принимает законы исламского государства, выступая как главный законотворческий орган.

Статья 35.

Меджлис аль Улема – это высший духовный орган мусульман, избираемый улемами на определенный срок.

Меджлис аль Улема имеет право вето на принимаемые законы в случае их несоответствия Шариату.

Часть третья. Правительство.

Статья 36.

Правительство – это высший коллегиальный орган исполнительной власти в исламском государстве.

Правительство состоит из Премьер-министра и министров.

Правительство может назначаться Меджлисом аль Шура или Главой исламского государства.

Статья 37.

Правительство проводит единую политику в области социально-экономического развития государства и общества.

Меджлис аль Шура может выразить недоверие правительству и потребовать его отставки.

4.2. ВСЕЛЕНСКИЙ ШАРИАТСКИЙ НИЗАМ О БАЙА

Данный Низам был принят Меджлисом аль Умма.

Вводная глава.

Статья 1.

Данный Низам был принят во имя исламского возрождения.

Этот Низам был принят как развитие первого Вселенского шариатского низама.

Вселенский шариатский низам о байа рассматривает вопросы Байа как одни из основных в строительстве подлинно исламского государства.

Статья 2.

Данный Низам знаменует собой переход к качественно новой форме исламского развития в мире.

Положения Низама представляют собой систематизацию основополагающих правовых норм исламского мира.

Глава первая. О Байа.

Часть первая. Статус Байа.

Статья 3.

Байа является конституционно-правовым договором, заключаемым между правителем мусульманской страны и Меджлисом аль Байа об условиях правления.

Байа действует весь срок правления Главы исламского государства.

Байа может дополняться по согласию участвующих сторон.

Статья 4.

Байа – это, прежде всего, договор, создающий нормы конституционного значения.

Байа самим фактом своего заключения означает признание власти правителя со стороны мусульманской нации.

Одновременно и его расторжение означает отказ в таком признании.

Статья 5.

Байа предполагает спокойствие в мусульманской стране, он не может заключаться в чрезвычайных условиях.

Единственным исключением может быть только час тяжких бедствий уммы, не терпящий отлагательства.

Байа должен быть заключен только в письменной форме.

Часть вторая. Содержание Байа.

Статья 6.

Байа содержит в себе основополагающие нормы об условиях правления.

Байа включает нормы личного статуса правителя, права и обязанности правителя по отношению к мусульманской нации, порядок избрания и отстранения от правления.

Байа должен быть максимально подробным и четким.

Статья 7.

Личный статус правителя связан с его личными качествами как харизматического лидера и вытекает из его жизни.

Нормы личного статуса могут регулировать и родственные отношения правителя.

Права и обязанности правителя по отношению к мусульманской нации должны содержать максимально подробный их перечень для определения правовых границ отношений правителя со своим народом.

Статья 8.

Байа также должен содержать нормы об условиях избрания и отстранения от должности.

В этом случае необходимы конституционные гарантии против деспотического правления и возможности узурпации власти даже при наличии блага для страны.

Условия избрания и отстранения не могут противоречить Конституции, исключением может быть только решение Меджлиса аль Умма.

Глава вторая. Меджлис аль Байа.

Часть первая. Статус Меджлиса аль Байа.

Статья 9.

Меджлис аль Байа является одним из высших представительных органов законодательной власти Халифата или мусульманской страны.

Меджлис аль Байа должен собираться для заключения Байа с правителем или его отстранения. Это его основная функция.

Порядок избрания и работы Меджлиса аль Байа регулируется национальным законодательством.

Статья 10.

Меджлис аль Байа может избираться как отдельный высший представительный орган либо состоять из числа членов высших органов власти.

В любом случае избранные члены должны составлять не менее трех четвертей от его состава.

Меджлис аль Байа должен заключать Байа без всякого принуждения.

Статья 11.

Меджлис аль Байа действует на непостоянной основе.

Меджлис аль Байа не может превышать больше чем в два раза численность Меджлиса аль Шура.

Меджлис аль Байа должен сам разрабатывать проект Байа.

Часть вторая. Порядок заключения Байа.

Статья 12.

Байа заключается через 30 дней после избрания правителя либо через 10 дней после наступления случая правления монарха.

Байа предлагается правителю только Меджлисом аль Байа.

Отказ заключить байа со стороны правителя влечет за собой невозможность его правления.

Статья 13.

Заключение Байа означает вступление в права монарха и вступление в должность избранного правителя.

Правитель имеет право просить об изменении условий байа, подготовленных Меджлисом аль Байа.

Данные изменения должны быть разработаны, а Байа подписан в течение месяца со дня прошения об изменении условий Байа.

Статья 14.

Байа подписывается Меджлисом аль Байа от имени мусульманской нации, правителем – от имени верховной власти исламского государства.

Байа не может быть не заключен или отложен.

Байа влечет повиновение правителю.

Часть третья. Расторжение Байа.

Статья 15.

Подробные условия расторжения Байа содержатся в самом договоре, Низам же регулирует только основные.

Условием расторжения байа может быть измена стране, болезнь, избрание на другую должность.

Статья 16.

Такое преступление как измена стране устанавливается высшим судебным органом исламского государства.

Порядок признания факта преступления устанавливается национальным правом.

В течение 10 дней с момента признания данного факта Меджлис аль Байа должен расторгнуть Байа или договор расторгается в силу права, а Меджлис аль Байа самораспускается.

Статья 17.

Расторжение Байа по причине болезни главы государства возможно только в случае ее длительного характера в течение более 3 месяцев.

Меджлис аль Байа до выздоровления правителя может назначить временного правителя.

Избрание на другую должность означает расторжение Байа в силу права при наличии согласия на это правителя.

Глава третья. Значение Байа

Часть первая. Байа как источник государственного права.

Статья 18.

Байа относится к числу источников государственного права мусульманских стран, созданных и разработанных самими мусульманами.

Байа является основополагающим источником государственного права мусульманских стран.

Байа вытекает из Шариата как прямо предусмотренный.

Статья 19.

Байа создает права и обязанности правителя мусульманской страны как выдающейся личности, облеченной доверием мусульманской нации.

Байа порождает правоотношения по управлению государством.

Байа может регулировать отношения правителя с другими правителями, носящие личный характер.

Статья 20.

Байа создает правовое разнообразие и совершенство мусульманской правовой системы.

Байа – одна из вершин исламской правовой мысли.

Байа создан как воплощение божественных законов Аллаха.

Часть вторая. Байа как дополнение Конституции.

Статья 21.

Байа по своему статусу является частью Конституции или Основ права мусульманской страны.

Байа при наличии воли Меджлиса аль Байа может противоречить Конституции до устранения этой коллизии.

Данное противоречие должно быть обусловлено чрезвычайной ситуацией.

Статья 22.

Так как Байа действует только на срок правления главы государства, то этот договор относится к изменяемой части Конституции.

Особым решением Меджлиса аль Байа Байа может быть заключен как полностью самостоятельный источник права.

Байа создает самостоятельный комплекс норм, который может и не входить в Конституцию.

Статья 23.

Байа создается человеческим разумом, но выражает божественную сущность в своем значении.

Байа – чистая воля мусульман на построение справедливого общества на Земле.

Байа следует Шариату.

4.3. ВСЕЛЕНСКИЙ ШАРИАТСКИЙ НИЗАМ О МЕДЖЛИСЕ АЛЬ УММА

Данный Низам был принят Меджлисом аль Умма.

Вводная глава.

Статья 1.

Данный Низам был принят во имя исламского возрождения.

Этот Низам был принят как развитие первого Вселенского шариатского низама.

Вселенский шариатский низам о Меджлисе аль Умма рассматривает вопросы образования данного вселенского представительного органа мусульман, его компетенцию, порядок принятия им решений.

Статья 2.

Данный Низам знаменует собой переход к качественно новой форме исламского развития в мире.

Положения Низама представляют собой систематизацию основополагающих правовых норм исламского мира.

Глава первая. Порядок образования Меджлиса аль Умма.

Часть первая. Предназначение.

Статья 3.

Меджлис аль Умма является вселенским представительным органом мусульманского мира.

Его полномочия незыблемы и священны.

Никто не может посягать на права Меджлиса аль Умма.

Статья 4.

Меджлис аль Умма является путем развития понимания ислама так, как он был дан Аллахом через Пророка Мухаммеда.

Меджлис аль Умма имеет право изменять политико-правовое значение ислама до Судного дня.

Меджлис аль Умма означает путь к Аллаху.

Статья 5.

Меджлис аль Умма является единственным способом развития мусульманского мира до нового Пророка, если он будет, или Судного дня.

Меджлис аль Умма единственно возможная форма изменения государственности мусульман.

Часть вторая. Представительство.

Статья 6.

Меджлис аль Умма представляет всех мусульман перед Аллахом.

Меджлис аль Умма обладает верховной учредительной властью.

Меджлис аль Умма следует пути, указанному Аллахом.

Статья 7.

Меджлис аль Умма состоит из представителей всех мусульманских народов.

До момента восстановления Халифата порядок избрания представителей определяется национальными парламентами мусульманских стран.

Статья 8.

Меджлис аль Умма после образования Халифата преобразуется в орган верховной учредительной власти Халифата.

Меджлис аль Умма в восстановленном Халифате состоит из Меджлиса аль Байа и Меджлиса аль Даава.

Глава вторая. Верховная и окончательная сила.

Статья 9.

Решения Меджлиса аль Умма обладают окончательной и верховной силой.

Решения Меджлиса аль Умма не могут потерять силу, кроме случаев заблуждения всех мусульман в час смуты.

Сомнение могут выразить выдающиеся мусульманские ученые, обладающие непререкаемым авторитетом, и духовные лидеры мусульман.

Статья 10.

В случае сомнений Меджлис аль Умма переизбирается, а решение немедленно вступает в силу повторно.

Дважды мусульманский мир не может ошибаться.

Глава третья. Компетенция Меджлиса аль Умма.

Часть первая. Решение о Шариате.

Статья 11.

Меджлис аль Умма обладает исключительной компетенцией изменять Шариат как данный Аллахом и продолженный мусульманскими учеными.

Решение об изменении Шариата принимается большинством в две трети голосов от числа членов Меджлиса аль Умма.

Решения о Шариате немедленно вступает в силу.

Статья 12.

Решение о Шариате принимается только в виде кодифицированного дополнения Шариата.

В подготовке законопроекта обязательно участвуют выдающиеся мусульманские ученые, их мнение является первым при решении вопроса о законопроекте.

Часть вторая. Решение о Халифате.

Статья 13.

Меджлис аль Умма обладает исключительной компетенцией решать судьбу Халифата как достояния всего мусульманского мира.

Решение о Халифате принимается большинством в девяносто процентов от числа членов Меджлиса аль Умма.

Решение о Халифате вступает в силу немедленно.

Статья 14.

Решение о Халифате принимается в виде Акта о Халифате.

Халифат не может быть упразднен, а только преобразован в новую форму объединения мусульман.

Часть третья. Решение об Основном низаме Халифата.

Статья 15.

Правом дополнять Основной низам Халифата обладает только Меджлис аль Умма.

Право толкования Основного низама Меджлис аль Умма может делегировать другому государственному органу Халифата.

Статья 16.

Решение об Основном низаме Халифата принимается большинством в шестьдесят процентов от числа членов Меджлиса аль Умма.

Решение об Основном низаме Халифата вступает в силу через два месяца после его принятия.

Статья 17.

С инициативой изменения Низама и принятия Акта об изменениях может выступить только Меджлис аль Шура.

Меджлис аль Шура должен предложить законопроект для рассмотрения Меджлисом аль Умма.

Статья 18.

В течение месяца со дня принятия законопроекта Меджлисом аль Шура созывается Меджлис аль Умма.

В случае отклонения законопроекта Меджлисом аль Шура Меджлис аль Умма обращается к Халифу с просьбой о разработке нового проекта или прекращает свою работу.

Статья 19.

Халиф по просьбе Меджлиса аль Умма созывает Комиссию Низама из улемов и разрабатывает согласительный законопроект.

После этого законопроект снова выносится на обсуждение в Меджлис аль Шура.

4.4. ВСЕЛЕНСКИЙ ШАРИАТСКИЙ НИЗАМ ОБ ИСЛАМСКОМ СООБЩЕСТВЕ «ХАЛИФАТ»

Данный Низам был принят Меджлисом аль Умма.

Вводная глава.

Статья 1.

Данный Низам был принят во имя исламского возрождения.

Этот Низам был принят как развитие первого Вселенского шариатского низама.

Вселенский шариатский низам об Исламском сообществе «Халифат» рассматривает вопросы создания и функционирования Исламского сообщества как одного из основных в строительстве суверенной исламской цивилизации.

Статья 2.

Данный Низам знаменует собой переход к качественно новой форме исламского развития в мире.

Положения Низама представляют собой систематизацию основополагающих правовых норм исламского мира.

Глава первая. Об Исламском сообществе «Халифат».

Часть первая. Статус сообщества.

Статья 3.

Исламское сообщество «Халифат» является международной организацией мусульманских государств-участников.

Участие в данной организации является добровольным.

Участниками Сообщества могут быть только мусульманские государства.

Статья 4.

Исламское сообщество «Халифат» базируется на следующих принципах:

- Коллективная безопасность стран-участников как элемент общемировой безопасности.
- Совместное развитие путем совместных программ.
- Охрана окружающей среды и рациональное использование природных ресурсов.
- Борьба с международной преступностью и содействие развитию уголовного законодательства стран-участниц.
- Объединенные энергетические и транспортные системы.
- Общий финансово-денежный рынок.
- Свободное движение товаров и услуг.

Статья 5.

Исламское сообщество «Халифат» создает все условия для свободного и гармоничного развития всего мусульманского мира и стран-участниц.

Исламское сообщество «Халифат» в случае уполномочия участников конфликта создает миссии доброй воли.

Исламское сообщество «Халифат» гарантирует соблюдение странами-участниками правил ведения войны с немусульманскими странами, полагая, что войны между мусульманами невозможны. Часть вторая. Отношения Сообщества с другими международными организациями.

Статья 6.

Исламское сообщество «Халифат» представляет мусульманский мир и мусульманскую цивилизацию на международной арене.

Исламское сообщество «Халифат» является наиболее представительной международной организацией исламского сообщества.

Исламское сообщество «Халифат» развивается как полноправный член мирового сообщества наций.

Статья 7.

Решение об участии Исламского сообщества «Халифат» в деятельности других международных организаций принимается Советом глав государств и правительств.

Данное решение принимается большинством в две трети голосов от числа глав государств-членов.

Статья 8.

Исламское сообщество «Халифат» по согласию стран-участниц считает другие международные организации исламского мира своими коллективными членами с правом совещательного голоса.

Исламское сообщество «Халифат» стремится организовать наиболее тесное взаимодействие и реализовывать совместные программы с другими международными организациями мусульманского мира.

Глава вторая. Органы Сообщества.

Часть первая. Совет глав государств и правительств.

Статья 9.

Совет глав государств и правительств является верховным органом Сообщества, определяющим основные направления его политики.

Совет проводит свои заседания раз в полгода на обычной сессии.

Чрезвычайная сессия Совета может быть созвана в течение одного дня по требованию не менее четверти глав государств и правительств стран-участниц.

Статья 10.

Свои решения Совет принимает большинством голосов в две трети от числа государств-членов.

Совет вправе принимать рекомендательные решения простым большинством или персонально от каждой из стран-участниц.

Совет рассматривает вопросы повестки заседания, принятой на предыдущем заседании или предложенной странами-участницами, созвавшими чрезвычайное заседание.

Статья 11.

Совет вправе формировать любые органы, необходимые для его работы.

Представительные органы имеет право формировать только Совет, остальные – и Генеральный секретариат.

Часть вторая. Совет министров иностранных дел.

Статья 12.

Совет министров иностранных дел Сообщества является высшим органом, реализующим решения Совета глав государств и правительств.

Совет министров иностранных дел собирается на свои заседания раз в два месяца.

Совет министров иностранных дел вправе формировать любые совещательные и консультативные органы для обеспечения своей работы.

Статья 13.

Совет министров иностранных дел принимает решения большинством в две трети голосов от числа членов.

Рекомендательные решения принимаются простым большинством голосов.

Совет министров иностранных дел проводит общую политику во всех сферах жизни исламского сообщества «Халифат».

Статья 14.

Данный совет уполномочен принимать решения от имени Сообщества в рамках реализации решений Совета глав государств и правительств.

При принятии решений Совет министров иностранных дел не может выходить за пределы, установленные Советом глав государств и правительств.

Часть третья. Генеральный секретариат.

Статья 15.

Генеральный секретариат Исламского сообщества «Халифат» является высшим исполнительным органом организации.

Генеральный секретариат возглавляется генеральным секретарем.

Генеральный секретарь избирается сроком на 6 лет без возможности переизбрания Советом глав государств и правительств.

Статья 16

Генеральный секретарь единолично организует работу Генерального секретариата.

Генеральный секретарь вправе образовывать любые структурные подразделения в Генеральном секретариате.

Генеральный секретарь отвечает за работу Генерального секретариата перед Советом глав государств и правительств.

Глава третья. Пути эволюции Сообщества.

Статья 17.

Конечной возможной целью развития исламского сообщества «Халифат» является создание Второго нового Халифата как вершины исламской государственности.

Исламское сообщество «Халифат» стремится представлять весь мусульманский мир и мусульманскую цивилизацию в мировом сообществе.

Исламское сообщество «Халифат» является гарантом мира и безопасности в мусульманском мире.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Авто скромно надеется, что данная работа приблизила вас к пониманию сложного феномена исламской государственности и крайне острым дискуссиям на эту тему в рамках исламской цивилизации. Спектр мнений крайне широк, равно как и политика различных мусульманских стран, не говоря уже джихадистских группировках.

СЛОВАРЬ ИСЛАМСКОГО МИРА

Аб ар-Рахман ал-Кавакиби (1849-1903) – ученый исламского просвещения, раскрывший прямую связь между диктатурой и отсталостью общества. В основе политического деспотизма лежит деспотизм религиозный, панацеей от которого может служить только шура (демократия) и конституционализм. В качестве основных факторов исламского возрождения аль-Кавакиби выделял политический плюрализм, уважение мнения большинства, управление на основе морально-нравственных ценностей, а также ответственность правителя перед народом, реализуемая на практике с помощью контроля и выражения недоверия. Необходимым средством борьбы с деспотизмом, по представлению ученого, является создание ему эффективной замены. Аль-Кавакиби предостерегал от возможности прихода на смену колониальному деспотизму другого деспотизма. Наиболее важным средством в борьбе с этим злом ученый считал постепенность и плавность, отвергая как неэффективные излишнюю напористость и сиюминутность.

Абдуллахман ибн Халдун (1332-1406) – ученый маликитского мазхаба, принадлежавший к классической арабской исламской политической философии. Абдуллахман ибн Халдун считал, что королевство, которое является необходимостью коллективной жизни, нуждается в законе и порядке. Если законы разрабатываются мудрыми государственными деятелями, тогда господствующая государственная политика - разумная политика. А если законы имеют божественное происхождение, тогда политика - религиозная. По мнению Ибн Халдуна, идеальная политика, приносящая счастье на этом и на том свете, - это политика, исходящая от исламского шариата. Он разделяет политическое управление обществом на три категории:

1. естественное королевство, когда народ заставляют жить по требованиям своих страстей и естественных желаний;

2. политическое королевство, когда общество ведут по направлению разума для приобретения полезного и избавления от ущерба в мирской жизни;

3. халифат, когда обществом управляют в соответствии с шариатом в целях удовлетворения мирских интересов и интересов народа в ином мире.

В этом случае конечная цель - это достижение счастья в другом мире. В самом деле, такая политика является наместничеством основателя шариата в охране религии и мирской политики. Ибн Хальдун также считал, что фанатизм (родственное чувство) порождает коллективную жизнь, а духовный элемент в соединении с фанатизмом – королев-

ство. Родоплеменные отношения держатся на этом фанатизме, понимая под ним чувство единства. Государство естественно развивается из подобного общества, а духовным элементом выступает ислам. Некоторые идеи данного мыслителя используются в исламском фундаментализме.

Абу Наср ал-Фараби (873-950) – ученый, принадлежавший к классической арабской исламской политической философии и являвшийся создателем теории городской цивилизации. Абу Наср ал-Фараби выражал мысль о том, что по природе своей каждый человек устроен так, что для собственного существования и достижений нуждается во многих вещах, которые он не может доставить себе один, именно поэтому ему необходимо некое сообщество людей, доставляющих ему каждый в отдельности какую-либо вещь из совокупности того, в чем он испытывает потребность. Величайшее благо и высшее совершенство могут быть достигнуты в первую очередь городом, но никак не обществом, стоящим на более низкой ступени совершенства. Город, в котором объединение людей имеет своей целью взаимопомощь в делах, коими обретается истинное счастье, является добродетельным городом, и общество, где люди помогают друг другу в целях достижения счастья, есть добродетельное общество. Народ, все города которого помогают друг другу в целях достижения счастья, есть добродетельный народ. В городе есть определенная иерархическая лестница во главе с имамом города. Органы, расположенные близко к главному органу, осуществляют в соответствии с природной целью первого управляющего органа наиболее возвышенные действия, а нижестоящие органы – менее возвышенные и так далее вплоть до тех органов, которые осуществляют самые низкие действия. По ал-Фараби, первым главой города был Пророк, которому доверено Откровение. Вторым главой станет имам, который должен удовлетворять условиям мудрости.

Абу-л-Валид Мухаммад - латинизированное Аверроэс или Ибн-Рушд (1126-1198) – ученый маликитского мазхаба, принадлежавший к классической арабской исламской политической философии. Он разрабатывал самые общие проблемы исламского государства с просветительских позиций. Государство, по его мнению, организация, предназначенная для совместного удовлетворения человеческих потребностей, но государства бывают добродетельные и недобродетельные. В первых, жизнь основана на началах созидания, ислама, науки и просвещения. Человек – существо общественное и без сообщества с другими людьми не может существовать и удовлетворять свои потребности. Люди должны помогать друг другу в достижении счастья. Ибн-Рушд понимал, что в

обществе существует имущественное неравенство, но полагал, что при помощи просвещения все люди в добродетельном государстве могут найти свое счастье, так как таким государством должны управлять просвещенные люди во главе с добродетельным правителем. Ибн-Рушд, как и другие мусульманские аристотелики, уделял большое внимание проблеме добродетели. По его мнению, нужно человека воспитать так, чтобы он сознательно в земной жизни творил добро, независимо от того, вынуждают к этому его условия жизни или нет, не связывая это с вознаграждением и наказанием на том свете.

Абуль Хасан Маварди (974-1058) - ученый-правовед шафиитской школы, принадлежавший к классической арабской исламской политической философии, вершина политической мысли исламского средневековья. Он предполагал, что королевство опирается на две основы: первая - это база строя, а вторая – политика (мудрое управление делами). База строя - это религия, сила или богатство. Королевство, основанное на религии, наиболее желательно и прочно. В Королевстве, основанном на силе, если правитель в своих действиях соблюдает принципы справедливости и добродетели, то народ добровольно вручает ему бразды правления и идет за ним. В результате, такое королевство будет прочным и стабильным. Однако если правитель пойдет путем тирании и деспотизма, то общество будет подвержено разрушительным тенденциям. Третий вид королевство - то, которое основано на богатстве. Оно, согласно Маварди, самое непрочное и нестабильное. Политика имеет четыре основополагающих принципа: первый - строительство городов, второй – обеспечение безопасности и охраны народа, третий - организация армии и четвертый - управление финансами. По Маварди, правитель - это центр, а народ - периферия. Добродетель или порочность общества зависят от порочности или добродетели правителя. Правителем является имам, выбираемый Шурой или назначаемый предыдущим имамом. Он выражает волю всей уммы и является богоугодным хранителем власти и защитником народа. Правитель не подвластен никому, кроме Бога и подчиненный ему народ не имеет права назначать ему обязанности и требовать от него их исполнения.

Маварди считал халифат учреждением, установленным самим Аллахом для охраны веры и гарантии справедливого правления над миром. Халиф должен был соединять в одном лице власть духовную – великий имамат (аль-имамат аль-кубра – араб.) и политическую – эмират (араб. имара, от корня амара – приказывать). Отсюда происходил и титул – амир аль-му'аминин – «эмир правоверных». Согласно Маварди, одновременно может быть только один халиф-имам, и власть его

должна распространяться на весь мир. Следовательно, речь идет о существовании единого мусульманского государства, которое впоследствии должно стать всемирным. Халиф должен обладать следующими качествами: безупречной нравственной репутацией, необходимыми познаниями в законоведении и богословии, неповрежденными органами – слухом, зрением, речью и др., благоразумием, необходимым для управления и руководства государственными делами, смелостью и бесстрашием, дабы быть в состоянии защищать «область ислама» и вести войну с «неверными». Кроме того, он должен происходить из племени курейшитов, из которого происходил пророк.

Маварди признает два способа замещения поста имама-халифа. Первый, наиболее желательный способ – избрание народом. Второй – назначение правящим халифом при жизни своего преемника. Маварди подробно описывает, кто и как должен избирать халифа. По его мнению, в первую очередь право избирать халифа имеют курейшиты. Избиратели должны быть мусульманами с безупречной репутацией, иметь необходимые знания, дабы быть в состоянии решить, кто из кандидатов имеет больше прав на халифат. Они должны собраться в мечети, обсудить достоинства возможных кандидатов и выбрать того, кто будет признан достойнейшим. Но порядок избрания халифа, предложенный Маварди, на практике никогда не применялся, хотя был одобрен большинством законовеедов.

Предполагаемая кандидатура на должность халифа также должна отвечать определенным требованиям. В первую очередь кандидат должен быть справедливым и популярным человеком способным на вынесение решений (иджтихад) по первоисточникам религии - Корану и Сунне. То есть это должен быть ученый человек. Кроме того, он должен обладать всеми необходимыми качествами для управления государством - решительностью, храбростью, способностью защитить государство. Большое значение имеет и физическая полноценность, и здоровье кандидата. Он должен быть здоровым человеком и лишен явных физических недостатков.

После своего избрания халиф, в качестве главы государства, обязан выполнять следующие функции:

1. Обеспечивать действие Божественных законов, которые выражены в Шариате. Халиф также обязан развивать те положения религии, которые соответствуют положениям Священного писания и закреплены согласованным мнением авторитетных ученых всей мусульманской общины (иджмой). В его обязанности также входит борьба за чистоту религии и защита ее от нововведений и ереси (бид'а);

2. Защищать неприкосновенность имущества и всех видов собственности граждан, которые должны быть обеспечены правовой защитой от любых противоправных посягательств на них;

3. Обеспечивать всех граждан минимальными средствами к существованию;

4. Защищать государство от внешней агрессии и укреплять границы.

5. В случае агрессии врага вести военные действия;

6. Организовать сбор различных видов налога (закята и джизьи);

7. Обеспечить государственных служащих достаточным жалованием, во избежание их злоупотребления служебным положением;

8. Обеспечить социальные выплаты, установленные религией, всем нуждающимся, для которых и собираются эти средства;

9. Выполнять все основные государственные и религиозные обязанности самому и не передавать их другим лицам во избежание предательства с их стороны.

В обязанности граждан страны входит безусловная поддержка и подчинение халифу. Такая полная поддержка должна быть только в том случае, если халиф на деле показывает свою полную приверженность Божественному закону. Если халиф же открыто нарушает положения религии, следует своим страстям и даже если совершает сомнительные с точки зрения религии действия, то может возникнуть проблема его несоответствия занимаемой должности. Но это необходимо подробно исследовать и доказать. Если же согрешивший халиф раскается и снова приведет свои действия в соответствие с Божественными порядками, то для продолжения пребывания у власти необходимо его новое избрание.

Также является неправомерным пребывание у власти халифа еще в двух случаях: если у него имеются явные физические недостатки и если он не свободен в своих действиях и является марионеткой других лиц.

Адат – исторический нормативно-правовой источник исламского права, являющийся сводом обычаев мусульманского народа до принятия ислама и касающийся гражданско-правовой и уголовно-правовой сферы права. Шариат быстро заменяет государственное право исламской страны домусульманского периода, так как государство определял конкретный правитель, опираясь на самое общее мнение подданных.

Адаты – конкретные правовые обычаи адата.

Административный байа – административно-правовой договор, заключаемый Халифом и султаном об устройстве султаната, раз-

решаемого Халифатом в соответствии с традициями султаната и законами Халифата.

Акида – комплекс вероубеждений ислама как мировой религии.

Активный или «профессионально-террористический» исламский фундаментализм – такая интерпретация исламского фундаментализма, при которой распространение идей исламского фундаментализма желательно и допускается путем вооруженной борьбы при крайне жестком идеале провозглашаемого исламистского государства, при этом вестернизированные слои считаются переставшими быть мусульманами.

Али Абдель Разек (1888-1966) – ученый исламского просвещения, который отрицал теорию халифата и считал, что в действительности власть халифа всегда утверждалась и поддерживалась подавлением и насилием. Именно необходимость систематизированного подавления вызывала к жизни подобную форму правления. Халифат, по его мнению, – это такой политический строй, с которым постепенно фактически согласились мусульмане, в то время как мусульманское право не содержит норм или принципов о его обязательности. Разек утверждал, что миссия пророка носила исключительно религиозный характер и была выполнена самим Мухаммедом до конца.

В своей книге «Ислам и основы власти», опубликованной в 1925 году, он не просто возражал против общепринятой теории обязательности халифата, но и высказал идею о том, что Коран вообще ничего не говорит о халифате как государстве или форме правления. Сунна, как он полагает, тоже не предлагает бесспорных хадисов о необходимости халифата, за исключением общих призывов к послушанию, подчинению имаму (причем не везде, где говорится об имаме, имеется в виду глава государства). Совершение религиозных обрядов и достижение всех целей ислама не зависит от той формы правления, которую юристы называют халифатом, и тех деятелей, которых народ нарек халифами. Следовательно, халифат – это такой политический строй, с которым постепенно согласились мусульмане, в то время как мусульманское право не содержит норм и принципов о его обязательности. Халифат не является составной частью мусульманской веры, а был и остается несчастьем для ислама и мусульман, источником зла и пороков.

Разек утверждал, что миссия Пророка (а.с.с.) носила исключительно религиозный характер, была выполнена самим Мухаммадом (а.с.с.) до конца. Поэтому она безвозвратно осталась в прошлом, и никто не может в этом смысле стать преемником его как религиозного

лидера. Со смертью Пророка (а.с.с.) прекратило существование религиозное лидерство и появился новый вид руководства общиной политический, то есть руководство, основанное на полномочиях светской власти и управления. Уже первый халиф был светским монархом.

По мнению Разека, мусульманское вероучение ни в коем случае не мешает мусульманам обогнать другие народы в области всех общественно-политических наук, а также избавиться от архаичных политических институтов, которые были им навязаны, и построить основы правления в духе наиболее передовых и самых лучших образцов, какие только могло придумать человечество и претворить в практике наций. Необходимое и достаточное условие для этого состоит в том, что при любой форме правления должно твориться добро подданным и должны исполняться все религиозные обязанности.

Книга Разека вызвала бурную негативную реакцию мусульманского духовенства и была объявлена еретической, а сам автор постановлением совета Аль-Азхара исключен из состава коллегии улемов и лишен права занимать должность мусульманского судьи.

Али Шариати (1933-1977) – представитель возрожденческого течения в шиизме, сторонник реформации ислама. Али Шариати является вторым по значимости и влиянию после имама Хомейни идеологом Исламской революции в Иране. Главным принципом онтологии Али Шариати является таухид (единобожие) - первый и основополагающий столп ислама. Таухид понимается как единство Аллаха, человека и природы. Согласно Али Шариати, религия - вера в тайное, в скрытую за видимым миром реальность. В своей классификации типов религии Шариати обращается к исламской терминологии, используя следующие понятия: таухид («единобожие»), ширк («политеизм») и куфр («неверие»). Раскрывая смысл утверждения о том, что монотеистическая религия санкционирует отрицание существующих порядков, основанных на социальном неравенстве и эксплуатации, Шариати поясняет, что, выступая против угнетения и несправедливости, в конечном итоге таухид борется именно с ширком. Ширк стремится внедриться в их структуру, чтобы «обезвредить», поставить на службу правящей верхушке, поскольку таухидная религия представляет опасность для господствующего класса, интегрируя и мобилизуя народные массы на борьбу с находящимися у власти угнетателями.

Шариати называет четыре фундаментальные силы, которые вызывают трансформацию в социальной сфере: это личность, традиция, случайность и массы. Несмотря на то, что в ислам отводит пророкам, и, в частности, Пророку Мухаммеду, особое место в истории, их

роль не исключительна. Функция пророков заключается лишь в том, чтобы познакомить массы с истинной религией и указать путь устранения религии искаженной, ликвидации эксплуатации и несправедливости.

Говоря о положении современных мусульманских стран, Али Шариати указывал на следующие проблемы, с которыми столкнулось исламское общество:

1) Разносторонняя экспансия западных государств. Капиталистические страны при этом преследует определенные цели и используют следующие методы колонизации стран «третьего мира»:

- Под видом «цивилизации» государствам Азии и Африки навязывается модернизация потребления, что обусловлено связанным с кризисом перепроизводства на Западе желанием продать по сути не нужные народам Востока товары, представив их наличие в качестве необходимого атрибута «прогрессивности» и «цивилизованности».

- Искусственное разжигание этнических конфликтов, культивирование «общности по крови» и дискредитация цивилизационной общности.

- Посредством активной и изощренной пропаганды людей отвлекают от осмысления истинных причин проблем своего общества, направляя их по «ложному следу»

2) В условиях столь агрессивной экспансии мусульманам необходима идеология, с помощью которой можно было бы эффективно противостоять вестернизации, мобилизовать массы и направить их на построение справедливого общества. По мнению философа, важной задачей является не только восстановление принципов первоначального, истинного, таухидного ислама, но и недопущение дальнейшего вырождения таухида в ширк.

Алим, улем или факих – исламский ученый-богослов, «знаток веры», но это не часть исламского духовенства, это скорее аналог исламской интеллигенции. Исламские фундаменталисты для оправдания своих теракций всегда стремятся получить их поддержку.

Алма-хасса – исламская масса – исламская элита, исламская концепция элитарности государства.

Амир – исламский руководитель.

Амир – глава исламского национального государства.

Амир – глава джихадистского эмирата как ступени на пути создания халифата.

Амн аль хасс – исламская служба охраны главы исламского государства.

Арабская культура – совокупность материальных форм жизни и духовных творений арабских народов в различные периоды истории.

Арабская национальная государственность – свойство сообщества арабских народов единой арабской нации образовывать различные государственные структуры управления на всем протяжении государственной истории арабского мира с различной степенью влияния ислама.

Арабская традиция права – традиция, с трудом формирующаяся в современном арабском мире в условиях непосредственной поддержки правящих классов ряда арабских стран, заинтересованных в трансформации современных арабских государств, в условиях непрерывного воздействия исламской традиции права, стремящейся вытеснить полностью данную традицию.

Арабская форма правления – методы и формы управления национальным арабским государством в сообществе единой арабской нации, основанные на альтернативном светском понимании государственности, пытающееся переработать достижения западной политико-правовой мысли применительно к условиям арабского мира.

Арабская цивилизация – единая культурно-историческая общность семьи арабских народов арабской нации, сохраняющая свою идентичность на всем протяжении своей истории с сильным влиянием ислама в различных сторонах жизни.

Арабский национальный дух – единое миропонимание всех арабских народов и восприятие себя в мировой истории народов.

Арабский прорыв – идеология арабского национализма по построению единого государства арабской нации или союза арабских государств через усиление позиций арабского мира в глобальном противоборстве.

Арабское лидерство – попытки арабского мира через использование различных инструментов влияния укрепить позиции арабского народа в мире.

Арабское национальное государство – доктрина национальных арабских государств в рамках единой арабской нации на основе светского понимания государственности со значительным влиянием западного мира на все основные государственные институты, что затрудняет создание альтернативной национальной веской арабской идентичности.

Арабское национальное право - система правовых норм, основанная на интерпретации (рецепции) западного права, осмысливающая светскую национальную традицию стран арабского мира

Арабское политико-правовое учение и арабское учение о государстве и праве – система взглядов и представлений, основанная на светской параллельной традиции права и представляющее собой взгляды на роль национальных государств в развитии единой арабской нации, механизм трансформации политических режимов арабских стран под воздействием западного влияния и в целом - демократизации политической жизни арабских стран.

Арабскость – определяющая чета арабского национального характера, заключающая в повиновении Аллаху во всех поступках.

Ас-шура – принцип консультаций в концепции власти исламской культуры, согласно которому правитель должен совещаться при принятии важных решений с консультативной Шурой из образованных и уважаемых людей государства (или общины).

Аятолла – учитель в исламе.

Басидж – территориальные силы исламской самообороны.

Байа – принцип подчинения главе исламского государства в рамках шариата.

Байа хасса – договор халифа с Шурой об условиях его избрания. Таким образом, в исламе развита концепция договорного отношения власти. Байа – нормативно-правовой источник исламского права, являющийся конституционно-правовым договором правителя мусульманской страны с высшим представительным органом – парламентом об условиях своего избрания и правления, что выражается в принятых на себя обязательствах и вытекающих из этого прав для их реализации.

Бест – удаление в пустыню и уединение в пещере факиха для самосовершенствования. Это одна из форм религиозного опыта и исламской общественной практики.

Бида – нововведение в исламе. Так понимаются все позднейшие обычаи, установления и обряды ислама во всех областях ваххабитами и шире в фундаментализме. Фундаментализм провозглашает возврат к корням, к первым векам правления без нововведений.

Вазир или везирь или главный везирь – руководитель исполнительного аппарата исламского государства, халифата или имамата, аналог премьер-министра в западном государстве, первоначально возглавлял канцелярию халифа.

Вазират или Внутреннее гражданское управление – порядок государственного управления в сфере гражданского управления исламского государства. Возглавляет вазир или везирь (премьер-министр). Главный исполнительный помощник – наиб (заместитель) халифа. Вазират в современном значении это министерство (ранее диван), но в

более древнем – главный помощник, заместитель главы государства. Вазират в европейском понимании это аналог правительства, хотя правительства в исламской доктрине как коллегиального органа нет, исполнительные помощники подчиняются напрямую.

Вакф – культурно-религиозный комплекс в исламе, который включает мечеть, медресе, мактабы, гостиницу, приют, библиотеку.

Вакфные или вакуфные земли – земли вакфа или более широко – муфтията.

Вали – глава вилайета.

Ваххабизм или пуритане ислама – самоназвание единопольники или салафиты – в прошлом не вполне официальная доктрина Саудовской Аравии, идейное течение в исламе, выступающее за очищение первоначального ислама от всех беда, то есть местных исторических традиций, в первую очередь от культа местных святых как культурного и политического наследия данной этносоциальной группы. Несмотря на самоназвание салафиты, ваххабизм только одно из направлений салафийя, хотя и самое активное. Саудовская Аравия уже во многом отошла от наследия ваххабитов, претензии которых на теократическую власть были разбиты в начале 30-х годов 20 века. Ваххабизм не внес ничего нового в теоретическую разработку и новое понимание ислама. Это скорее определенная политико-правовая практика организации государства на единых религиозных началах, где он выполнил роль единой идеологии.

Ваххабизм новый или неоваххабизм – мировое наиболее систематизированное и экстремистское направление исламского фундаментализма, появился в 70-х годах 20 века, дальше по нарастающей. Сейчас неоваххабизма придерживаются многие исламистские террористические организации, можно сказать неоваххабизм является больше салафийя, чем ваххабизм. Согласно этому учению, кафирами являются все мусульмане, не присоединившиеся к «истине». Неоваххабиты выступают за вооруженный путь распространения своего учения, постулируют свою систему поведения, мировоззрения, достижения власти и отношения к политике мусульманских стран.

Ведомство – орган исполнительной власти в исламском государстве.

Векалат или Внешнее гражданское управление – порядок государственного управления в сфере внешнего гражданского управления исламского государства, возглавляет канцлер иностранных дел – вакиль (вице-премьер), верховный внешний представитель. Ведомство векалата или векалат в переводе означает представительство, в европейском понимании это аналог МИДа.

Веляте факих – принцип организации власти в исламском государстве, где провозглашается верховная теократическая власть. Данная власть мыслится в политологии ислама как стоящая над обычными тремя частями верховной власти в европейском понимании. В имамате вместо ветвей власти четыре части реализации верховной власти имама.

Верховная шура джихада – координирующий орган обороны исламского государства.

Верховный кади или Высшая судебная шура – орган, назначающий других кади и выступающий как апелляционная инстанция в правовых спорах.

Вилайет или вилайат – провинция в унитарном государстве типа республики или исламской республики или в имамате, а также в джихадистской концепции эмирата.

Вирд – суфийское братство.

Военный наиб – заместитель халифа или главы исламского государства по вопросам обороны, главнокомандующий вооруженными силами, халиф может им не являться.

Восточный город – тип оппозиции, город-община, при которой город выступает продолжением сельской общины в виде махалла.

Высшая судебная Шура – высший орган административного обеспечения шариатской системы, рассматривающий вопросы кадрового перемещения внутри судебной системы, возглавляется главой государства.

Вякиль – помощник шейха-учителя.

Газават – всеобщее исламское восстание при оккупации мусульманского государства иностранными войсками.

Газават – в джихадизме всеобщее восстание мусульман против власти неисламского правителя, врага, тагута.

Гази или моджахеддин – воин за исламскую веру.

Глобальный джихад салафи или исламистский террористический интернационал – мировое сообщество религиозно мотивированных террористов (джихадистов), стремящихся построить тоталитарный вариант халифата в глобальном масштабе, для чего считаются допустимыми все средства.

Даава – исламская пропаганда.

Дар-ас-ислам (земля ислама) – в исламской политико-правовой доктрине мусульманская страна с исламской формой правления.

Дар-ас-куфр (земля неверия) – в исламской политико-правовой доктрине неисламские страны, куда следует нести свет истины ислама.

Дар-ас-сульх (земля договора) – в исламской политико-правовой доктрине страна, территория, земля, где мусульмане пользуются религиозной свободой, но не имеют политической власти.

Дар-ас-харб (земля войны) – в исламской политико-правовой доктрине немусульманская страна, находящаяся в состоянии войны с мусульманами, или страна, откуда исходит угроза исламскому миру.

Дервиш – суфий-странник.

Джамаат – сельская и городская община в исламе как орган государственной власти.

Джамаат – одна из форм социальной организации в исламском обществе, община мусульман на уровне муниципалитета.

Джамал ад-Дин аль-Афгани (1839-1897) – основоположник исламского просвещения. С аль-Афгани началась религиозная линия просвещения в противовес светской, выразителем которой выступил Мустафа Кемаль Ататюрк.

Родился в семье саййидов в Кунаре (восточный Афганистан). Учился в Кабуле и Индии. Принял участие в междоусобных распрях афганских правителей, а в 1286/1869 году вынужден был эмигрировать. Вначале он поехал в Индию, а затем в Турцию. С 1288/1871 года жил в Египте. Здесь он занимался общественной и просветительской деятельностью, был популярен среди молодежи. Он был одним из основателей египетской периодической печати и часто публиковался на страницах газет. В своих статьях он критиковал политику западных держав в отношении мусульманского мира. Он также выступал сторонником конституционной власти в странах мусульманского мира и ограничения монархического абсолютизма. В Александрии он создал «Общество младоегиптян». За свою деятельность он был выслан из страны властями Египта.

В 1300-03/1883-86 годах в Париже, Джамал ад-Дин аль-Афгани вместе с Мухаммадом Абдо создал организацию «Урва аль-Вуска» (Крепчайшая связь) и издавал газету под тем же названием. Его деятельность была направлена на пробуждение сознания мусульманской интеллигенции. На страницах этого журнала он писал о необходимости объединения всех мусульман мира для борьбы против колониализма.

В 1309/1892 году его пригласил в Стамбул турецкий султан. Здесь Джамал ад-Дин умер, а его останки были перевезены в Афганистан в 1363/1944 году.

Отвергая атеизм, аль-Афгани отстаивал освобождение его от «новшеств» (бида), которые исказили его истинную суть и привели мусульман к отсталости. Рациональное толкование Корана позволяет

понять основы идеального общественного и политического строя без абсолютизма. Альтернативой деспотизму являются коранические принципы консультативного правления и использование арабами отдельных европейских политических идей и институтов при условии их непротиворечия исламским принципам.

Власть сильного справедливого монарха, по мнению аль-Афгани, должна быть сбалансирована такими институтами, как конституция и парламент, то есть аль-Афгани высказывался в пользу ограниченной конституционной монархии. Аль-Афгани настаивал не на упразднении монархии вообще, а на замене абсолютизма именно «представительной консультативной формой». В качестве обязательных он признавал только те нормы шариата, в том числе и государственного права, которые содержатся в Коране и сунне или отражают единогласное мнение ближайших сподвижников пророка. Аль-Афгани отрицал авторитет муджахидов и выступал за иджитihad. Придавая особое значение шариату, аль-Афгани рассматривал его в качестве основной силы, направляющей жизнь мусульман, а степень соблюдения его норм считал единственным критерием различий между людьми. Причем он исходил из того, что ислам отвергает любой закон, противоречащий шариату, и осуждает любую власть, которая не следует его нормам.

Джахилия или доисламское варварство – в джихадизме любое неисламское общество.

Джахилия или доисламское варварство – в исламской политико-правовой доктрине доисламский период истории исламского мира, после которого наступил расцвет исламской цивилизации.

Джизья – шариатский налог на немусульман в исламском государстве.

Джирга – представительный орган племени или федерации племен в общинном исламе или устройстве.

Джихад – в исламе борьба за веру в различных формах, в джихадизме джихад есть основное средство осуществления исламской освободительной революции. Отсутствие строгой системы джихада позволяет идеологам исламизма объявлять новый джихад в зависимости от обстоятельств. Сторонники модернизма различают Великий джихад, то есть борьбу за веру внутри самого себя и Малый джихад, то есть джихад меча.

Джихад меча – священная война с кафирами (неверными) или как провозглашается джихадистами «исламская национально-освободительная борьба».

Джихадат – исламистское государство, созданное в результате джихада меча, постулирующее непрерывную миссию расширения жизненного пространства, вступающее в прямое военное столкновение с другими государствами, провозглашающее крайне жесткие формы регулирования общественных отношений. Отличие джихадата от халифата или имамата заключается не в том, что джихадат создается в результате вооруженной борьбы, халифат также допускает ведение освободительных войн, а в том, что провозглашается миссия расширения огнем и мечом до бесконечного предела, в том числе и путем обращения неверных. Джихадистское государство включает:

1. Исламскую форму правления.
2. Только унитаризм.
3. Тоталитарный политический режим.

Джихадат или Военное управление (другое значение) – порядок государственного управления в сфере военного строительства исламского государства, возглавляет амир джихада, военный наиб (заместитель) халифа (вице-премьер). Главнокомандующий вооруженными силами возглавляет ведомство обороны, в европейском понимании это аналог министерства обороны.

Джихадистская или исламистская, или салафитская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений на практику строительства исламистского (джихадистского) государства у фундаменталистов, сложившаяся в жесткую и целостную доктрину, не терпящую критики. Смысл этой доктрины заключается в постулировании вооруженного пути создания джихадистского государства как единственно правильного пути в условиях «прогнивших прозападных режимов в исламском мире» и невозможности построить его через смену политической власти на выборах в мусульманских государствах, опирающихся на поддержку Запада.

Диван – совет верховной власти, совещательный орган или орган по реформе.

Диван – ведомство в исламском государстве, аналог персидской модели управления.

Доктрина шариата (первый вариант) – система взглядов и представлений на источники права в модернизирующемся исламском национальном государстве, где шариат воспринимается как средневековое историческое право. Исламское право как право государства учитывает все достижения шариата в условиях модернизации, исламское законодательство выступает сводом норм права, а адат хотя и подлежит отмене, но с ним мирятся, пытаясь трансформировать.

Доктрина шариата (второй вариант) – система взглядов и представлений на источники права в исламистском государстве, не исключая и джихадистский вариант государственности, где шариат как целостная система, не подлежащая критике и пересмотру, вытесняет все остальные альтернативные источники права. Исламское право становится тождественным шариату, исламское законодательство можно трактовать как шариатское законодательство, а адат провозглашается полностью доисламским варварством с полным неприятием.

Доктрина шариата (третий вариант) – система взглядов и представлений на источники права в мусульманском государстве западного типа, где шариат подлежит полной отмене и вытеснению современным правом вестернизированного государства мусульман, исламское право и адаты воспринимаются как отжившие правовые нормы.

Дух или душман – моджахеддин в Афганистане.

Зикр – обряд упоминания имени Аллаха в медитационном комплексе упражнений тариката.

Зиярет – святое место в исламе, что является местом паломничества верующих.

Зулм – зло, несправедливость, тирания, угнетение в исламе, обязанность мусульманина бороться с этим.

Зякят – шариатский налог в пользу бедных для перераспределения богатства.

Ибадат – правила религиозного культа в исламе.

Идабарат – комиссия по поэтапной исламской конституционной реформе.

Идарат или Духовное управление – порядок государственного управления административным обеспечением отправления культа. Духовное управление мусульман Халифата, возглавляемое шейх-аль-ислам (равен по статусу халифу), ведает всеми духовными вопросами отправления культа.

Иджма – согласованное мнение факихов, некоторые из мазхабов признают иджму источником фикха.

Иджтихад – приемы рационального толкования фикха.

Иктисад – исламская экономика, то есть это не только экономика исламской страны, но такая экономика должна быть организована на исламских началах, то есть соответствовать шариату и провозглашать основой для себя исламскую политическую экономию.

Имам или рахбар – верховный руководитель исламского государства или более узко имамата.

Имамат – исторические государства в рамках исламского мира, основанные на концепции имама как источника религиозной и высшей власти в государстве, ориентация на наиболее жесткие толкования шариата, можно сказать что это были государства идеологической утопии с доктриной непрерывного расширения.

Имамат – доктрина исламского государства, в основе которого лежит концепция имамата как религиозного лидерства главы государства, власть распространяется от духовенства, государство готовит мусульман к будущей жизни под сенью единого лидера.

Исламат – государство, основанное на исламской национальной форме правления, способное проводить модернизацию социальной жизни и государственных институтов, создающее новые формы общественных отношений, учитывающие традицию и опыт народа, а также достижения человеческой мысли (и не только в рамках ислама).

Исламизм в исламском понимании – идеология и практическая деятельность, ориентированные на создание условий, в которых проблемы и противоречия общества и государства, где есть мусульмане, будут решаться исключительно с использованием шариата.

Исламизм в западном понимании в узком смысле – идеология исламского фундаментализма как теории и джихадизма как практики осуществления идей фундаментализма.

Исламизм в западном понимании в широком смысле – широкий спектр религиозно мотивированных идеологий исламского мира от модернизма до традиционализма.

Исламизм в исламском понимании – идеология и практическая деятельность, ориентированные на создание условий, в которых проблемы и противоречия общества и государства, где есть мусульмане, будут решаться исключительно с использованием шариата.

Исламист в исламском понимании – человек, изучающий ислам.

Исламист в западном понимании – синоним слова джихадист, сторонник идеологии исламизма и джихадизма.

Исламоведение — самостоятельный раздел востоковедения, занимающийся изучением истории возникновения и распространения ислама, источников его вероучения, его влияния на процессы общественного развития. Начало формирования исламоведения относится к середине IX века. В Западной Европе интерес к исламу был обусловлен колонизаторской и миссионерской политикой на Востоке со стороны Англии, Франции, США и Испании. Европейские ученые-исламоведы внесли большой вклад в изучение исламских источников, в том числе Корана и хадисов, в исследование истории происхождения ислама, ха-

лифата и мусульманского права. Широко известны труды таких известных исламоведов, как Р. Дози, А. Кремера И. Гольдциера, Х. Снук-Хюргронье, Л. Массиньона и др. В дореволюционной России исследование ислама также было в значительной степени связано с внешнеполитическими и экономическими интересами царизма на Востоке. После присоединения к России многих «мусульманских» народов в отечественном исламоведении определяется миссионерская, прохристианская направленность, но в то же время возрастает научный, теоретический уровень академических исследований, свободных от влияния теологии. Особенно интенсивно ислам стал изучаться с начала XX века. До сих пор сохраняют свое значение труды В.В. Бартольда, А.Э. Шмидта, А.Е. Крымского, В.А. Гордлевского, А.А. Семенова и др. В России переводятся, публикуются и исследуются исламские источники, изучается история формирования и развития мусульманской общины, религиозных течений, мусульманского права. Значительное внимание уделяется анализу мусульманских идейно-политических и общественных движений, изучению места и роли ислама в жизни современного общества.

Исламократия – форма правления, которую стремятся построить в исламском мире вестернизированные страны, опираясь на мировой опыт, определенную часть традиции и которая воплощает дух ислама.

Исламская арабская и народная конференция или Зеленый (исламский) интернационал – организация создана в 1991 году в Хартуме (столица Судана), основной противник – Западный мир. Органы организации: Постоянный совет (50 человек по одному представителю от каждой страны) и Временный генеральный секретариат как исполнительный орган.

Исламская государственность – свойство исламских народов образовывать исламские государства на основе коранического Откровения Аллаха, когда в основе структуры государства и права государства лежат нормы шариата в различной интерпретации и шариат оказывает значительное воздействие на адат, преобразуя его.

Исламская законность – все члены исламского общества подчиняются закону, установленному Аллахом.

Исламская культура – одно из выдающихся явлений в мировой культурной истории как совокупность исторических и современных достижений исламской цивилизации.

Исламская национальная форма правления – форма правления в трансформирующихся модернистских национальных государствах исламского мира, опирающаяся на традиционные модернизируе-

мые институты власти, играющие роль дополнительности к руководящей роли государства, вытекающая из религиозного союза государства и общества и имеющая в качестве идеологии исламское возрождение.

Исламская национальная форма правления (другой вариант)

– форма правления в рамках исламской цивилизации, основанная на гармоничном сочетании и взаимодополняемости национальной традиции мироустройства и правления и картины мира Откровения в Коране, предписывающей устройство исламской государственности на началах соблюдения заветов и следования пути.

Исламская нация – общность, развивавшаяся в рамках национального государства как религиозное единство соответствующего типа культуры. Исламская нация реализует себя в исламском государстве.

Исламская политическая система – совокупность политических институтов и механизмов их взаимодействия по поводу публичных интересов и волеизъявления больших организованных социальных групп мусульман в соответствии с шариатом и мусульманскими законами. Ограничением исламской политической системы в соотнесении с политической системой вообще выступают шариат и мусульманские законы.

Исламская политическая экономия – взгляды и представления исламских ученых на экономическую жизнь исламского мира, где провозглашается оригинальная самобытная доктрина организации экономических общественных отношений, из которой вытекает исламская интерпретация экономических начал жизни исламского общества.

Исламская правовая семья – совокупность национальных правовых систем, относящихся к типу религиозного права, включающее религиозное священное писание Коран и Сунну как источник права, судебный прецедент, шариат как свод общеобязательных правил.

Исламская республика – современные государства в рамках исламского мира, строящиеся в принципе на основе западных государственных институтов даже в принятии религиозной модели, шариат в них играет заметную роль. Государство провозглашает себя государством мусульман.

Исламская теократия – исламистское государство, в котором стержнем и носителем государственности является социальная группа исламского духовенства как группа, обладающая монопольным знанием послания Аллаха через Пророка Мухаммеда.

Исламская традиционная форма правления – форма правления в ряде государств исламского мира на пути строительства национальных форм государственности, включает в себя крайне осторожную модернизацию сложившихся институтов власти и учитывает в крайне

большой степени сложившую систему институтов власти и баланса интересов.

Исламская традиция права – традиция, сразу полностью вытеснявшая все иные формы права и правосознания у народов, принимавших ислам. В настоящее время идет острая дискуссия в рамках исламской цивилизации о возможности модернизации шариата в новых условиях исторического развития.

Исламская федерация – союзное государство в рамках исламского мира, в основе лежит договорной характер власти, союз эмиратств (могут называться и штатами), периодическая смена главы союза (провозглашаемая или реальная).

Исламская форма государства – такая система государственных институтов в исламском государстве, при которой данные институты построены на основе доктрины шариата, воплощают в себе народовластие и обеспечивают гарантии праведного правления для мусульман.

Исламская форма правления – ряд современных государств исламского мира в различной степени в рамках исламского мира, а также концепции государственного устройства, основанные только на религиозном понимании общественной жизни и, следовательно, полном подчинении государственности требованиям шариата как сформулированной доктрины, не подлежащей пересмотру с течением времени.

Исламская цивилизация – мировая культурная, исторически возникшая в результате Откровения Аллаха как послания Истины через Пророка Мухаммеда и продолжающая осознавать себя единой целой общностью народов цивилизация, построенная на единой религии ислама и вытекающей из нее модели поведения в политической (шире публичной) и частной сферах жизни мусульман и способах хозяйствования в ареале мусульманского мира.

Исламская экономическая доктрина – более широкое понятие чем исламская политическая экономия. Ее также можно рассматривать как теоретические основы исламской экономики, взгляды и представления исламских ученых на весь спектр экономических институтов исламского мира в их конкретном взаимодействии. К числу взглядов можно отнести такие положения как богатство и прибыль от Аллаха, частная собственность священна, патернализм, социальная роль зякята, запрещение банковской рыбы-процента, то есть исламские банки, социальный мир между предпринимателями и рабочими, бесплатное коммунальное обслуживание, в настоящее время доктрина не систематизирована и не сформулирована, идет активная выработка.

Исламские революционные вооруженные силы освобождения – Вооруженные силы (регулярные кадровые войска) исламского государства.

Исламский клерикализм – усиление влияния исламского духовенства на общественную жизнь мусульманского государства.

Исламский революционный комитет – орган низшего муниципального управления в мусульманской тоталитарной теократии. В годы советской оккупации Афганистана исламские революционные комитеты оказались идеальной формой управления у афганских моджахеддинов.

Исламский культурно-исторический мир – образовавшаяся на месте взрывного распространения ислама культурная система на основе шариата, порождающая исламскую государственность.

Исламский мировой фронт борьбы против евреев и крестоносцев – организация создана в 1998 году, возглавлял ее Осама бен Ладен как председатель исполкома. Боевые операции по всему миру, боевики – афганские моджахеды.

Исламский модернизм – идеология исламского возрождения в умеренной интерпретации через трансформацию национальных государств исламского мира с учетом достижений мировой мысли, встраиванием местных традиций правления и стремлением построить государство на демократических началах.

Исламский прорыв – стратегия глобального духовного доминирования в силу последнего послания Аллаха через обновление ислама во всех сферах жизни мусульман при сохранении неизменными основ веры.

Исламский традиционализм – идеология исламского возрождения в умеренной интерпретации через трансформацию национальных государств исламского мира на основе сохранения исторического наследия государственности и определенного использования опыта других государств.

Исламское административное право – система правовых норм, регулирующая отношения между мусульманами и органами управления по поводу участия мусульман в управлении государством и в связи с оказанием государством услуг по защите и реализации прав граждан.

Исламское возрождение – современный этап развития исламской арабской политической философии, подъем исламского мира, активизация шариата и исламской формы правления, усиление исламских стран на международной арене, начиная с 50-70 годов 20 века в

целом. К началу 90-х годов 20 века исламская идеология победила в мусульманских странах в целом прозападные левые силы и национализм.

Исламское государственное право – система правовых норм, возможная реализация которых строится в исламском государстве. Она воплощает в себе дух ислама как Откровения Господа, на основе которых выстраивается единая система государственных институтов уммы, направляемая путем Господним по воле мусульман и их лидеров для лучшего правления в единой семье уммы и являющаяся обязанностью каждого мусульманина.

Исламское государство – структурная форма развития исламской общины на определенном историческом этапе, измененная коренным образом в связи с Откровениями Аллаха Пророку и создавшая новую государственность на основе истины ислама, воплотившая дух шариата (фикха) и регулирующая отношения в таком государстве на основе принципов мироустройства ислама как всесторонней религии. Исламское государство включает:

1. Исламскую национальную форму правления.
2. Исламскую федерацию или унитаризм небольшого государства.
3. Демократический политический режим.

Исламское гражданское право или муамалат – система правовых норм, регулирующая хозяйственную и частную жизнь мусульман в исламском государстве, построенная на основе миропонимания ислама.

Исламское лидерство – черты мусульманина, данные ему исламом, как исключительной религии мира и гармонии, которая раскроет свой потенциал в будущем.

Исламское международное право или сийаф – система правовых норм, регулирующая отношения между государствами исламского мира и уммы в целом с другими цивилизациями и народами, согласно доктрине которой отношения между государствами исламского мира должны быть равноправными и союзными.

Исламское политико-правовое учение – система взглядов и представлений о политической стороне ислама и исламском государстве, формулирующая основные положения исламской правовой доктрины, исходя из Откровения Аллаха как источника права, последующего толкования муджтахидами и развития практики правления.

Исламское просвещение – часто рассматривается как часть исламского возрождения, но более целесообразно выделение в отдельный

этап развития арабской исламской политической философии, период с середины 19 века и до седины 20 века, после - уже исламское возрождение, до – позднесредневековая исламская арабская политическая философия, характеризуется появлением самостоятельной интеллектуальной элиты в исламском мире, знакомством с западными идеями, дала несколько фигур исламской политической философии.

Исламское традиционное государство – государство традиционалистского типа в ряде стран исламского мира, провозглашающее непрерывную традицию государственности в условиях крайне осторожной модернизации государства со стороны правящей элиты, сохраняющей, прежде всего, сложившийся баланс интересов и систему институтов власти. Исламское традиционное государство включает:

1. Исламскую традиционную форму правления.
2. Допустима автономия в унитарном государстве.
3. Авторитарный политический режим.

Исламское судебное право – система правовых норм, регулирующая устройство судебной системы исламского государства, право судопроизводства в судах государства и порядок исполнения судебных решений.

Исламское судопроизводство – судопроизводство по фикху.

Исламское уголовное право или укубат – система правовых норм, регулирующая отношения, связанные с защитой исламского государства и уммы от незаконных посягательств.

Исламскость – определяющая чета мусульманина, заключающаяся в следовании пути Аллаха через шариат.

Ихтисбарат – исламская специальная служба разведки.

Западная традиция права – буржуазная трансформация средневековых европейских государств в условиях ускоренного накопления ресурсов за счет колоний и быстрого оформления класса буржуазии, заставившей королей проводить реформы по созданию условий для острой экономической конкуренции и всеобщих гарантий равных прав.

Западная форма правления – методы и формы управления западным демократическим государством, обеспечивающие относительный контроль гражданского общества политической нации за государством на основе доктрины соблюдения государством прав человека.

Западное демократическое государство – форма государства у народов западной цивилизации, которые выступают единым сообществом (лигой) демократий в мировом сообществе и в силу демократичности считающее проводить глобальную линию на всеобщую демократизацию (вестернизацию) по западной модели.

Западное политико-правовое учение и западное учение о государстве и праве – основное политико-правовое учение западного мира (цивилизации), построенное на идее народовластия демократии и вытекающей из этой идеи всей системы государственных институтов и функционирования западных демократических государств.

Кади – судья шариата, кади рассматривает дела единолично, даже апелляционной инстанции, коллегиальное рассмотрение дел допускается только в Верховном шариатском суде.

Калам – одна из шариатских наук, мусульманское теоретическое богословие.

Кафир – неверный, немусульманин в исламе, в джихадизме это враг ислама в виде оккупанта. В Чечне ими считались российские войска по представлениям боевиков.

Китал – применение военной силы исламским государством для обороны.

Кияс – умозаключение по аналогии в иджтихаде.

Классическая или средневековая арабская исламская политическая философия – арабская исламская политическая философия периода с момента возникновения ислама и до 15 века, дала несколько фигур мировой политической мысли, сложилась в целостную систему, средневековое развитие исламской политико-правовой мысли можно свести к следующему: исламское общество возможно в условиях городской цивилизации, а не родоплеменного общества, переход от него к цивилизации стал возможен в условиях появления ислама, наилучшей формой человеческой коллективной жизни является добродетельное государство, каковым и является именно исламское, суверенитет принадлежит Аллаху над этим миром, правитель должен думать об общественных делах в силу своей ответственности перед Аллахом, политика должна учитывать стремление людей к политическому обществу, джихад есть обязанность мусульман по защите исламской формы правления.

Классическая исламская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений об исламском государстве в виде целостной доктрины, сложившаяся в исламском мире к 14 веку и затем не пересматривавшаяся долгое время в течение нескольких веков, заключавшаяся в необходимости существования только одного истинно исламского государства халифата как дома всех мусульман на Земле. Все остальные государства рассматривались как временное явление на пути к халифату, главным источником права признавался шариат без каких-либо нововведений.

Конституционная Шура – специальное присутствие конституционного характера, которое рассматривает вопросы конституционных споров на предмет наличия в них противоречий и передает данные споры на разрешение особому судебному органу – Конституционному пленуму Верховного суда.

Королевство – современные государства в рамках исламского мира, основанные, по сути, на западной модели монархического типа наследственной династии с сильным влиянием шариата, опорой династии выступает госаппарат, духовенство и влиятельные племена.

Куфр – неверие, непризнание ислама или отход от его норм.

Мазар – гробница святого в исламе.

Мазхаб или толк – юридическая школа в фикхе как система методов деятельности и представлений доктрины школы на фикх, выработанная исторически в ходе осмысления муджтахидами установлений Корана и практики правоприменения фикха кади. На сегодняшний день у мусульман-суннитов сохранились всего 4 мазхаба: ханбалитский, маликитский, ханафитский и шафиитский. Захиритский мазхаб ныне практически исчез. Среди шиитов широко распространён джафаритский мазхаб.

– **Джафаритский мазхаб** основан Джафаром ас Садыком, получил широкое распространение среди шиитов Афганистана, Ирана, Ирака и Азербайджана. Главным шиитским мазхабом школа стала только в XVIII веке, и джафариты получили признание суннитов. Джафаритский мазхаб отличался от суннитских непринятием тезиса о закрытии «врат иджитхада».

– **Маликитский мазхаб** основал имам Малик бин Анас аль-Асбахи, который родился и умер в Медине в 93/711 – 179/795 гг. Маликитский правовой толк нашёл многочисленных последователей среди мусульман на западе, в Испании и Северной Африки.

– **Ханбалитский мазхаб** основал имам Абу Абд лах Ахмад бин Ханбал, который родился и умер в Багдаде (164/780 – 241/855 гг.). В этой школе было несколько направлений, которые опираются на разные мнения, разночтения и сомнения в фетвах Ибн Ханбаля, различие заключается в передаче его выводов. Ханбалитский мазхаб имел фундаментальную теоретическую основу. Особого распространения мазхаб не получил и на сегодняшний день является доминирующей школой в Саудовской Аравии и Катаре.

– **Ханафитский мазхаб** – был основан имамом Абу Ханифа, который родился в 80/699 г. в городе Куфе и умер в 150/767 г. в Багдаде. Слово «Ханиф» означает «знающий», «правильно верящий» мусульма-

нин, «Абу Ханифа» – «Отец мусульман с правильной верой». Основной метод, который выносил правовые решения данного мазхаба – это чёткая иерархия вердиктов авторитетов этой школы. Всё своё наследие и знание Абу Ханифа устно передавал своим ученикам, которые их фиксировали и систематизировали. Школа Ханифа поощрялась Аббасидами, которые были заинтересованы в правовой основе государства. Данная школа получила государственный статус в империи монголов и османской империи. Очень много современных мусульман на сегодняшний день являются последователями этого правового толка.

– **Шафиитский мазхаб** был основан имамом Абу Абдаллах Мухаммад бин Идрис аш-Шафи'и (150/767 – 204/802гг). Родился он в Газзе и умер в Египте. Имя «аш-Шафи'и» имам взял в честь своего прадеда, который был сподвижником Пророка Всевышнего. Данный мазхаб имел очень большую популярность в Египте в начале девятого века. В Мавераннахаре и Ираке по своей популярности шафиитский мазхаб спорил с ханафитским. На сегодняшний день число шафиитов составляют 80% курдов, мусульмане Юго-Восточной Азии и большинство арабов на Ближнем Востоке.

Мактаб – начальная мусульманская школа.

Махалла – одна из форм социальной организации исламского общества, представляет собой объединение общины городского квартала восточного города.

Махди – это мессия, проповедник истины накануне Судного дня, но если в имамате Махди становится вместо имама, то в халифате он просто главный религиозный лидер, не отменяющий даже полномочий шейх-уль-ислам.

Меккеме – исламский суд из кади и двух мусульман или суд обычного права, возглавляемый представителем государственной администрации и старейшинами.

Меджлис – представительный орган, решающий вопросы конституционно-правового значения.

Меджлис аль Байа – высший представительный орган Халифата или в мусульманской стране, заключающий байа с избранным правителем об условиях властвования. Если Меджлис аль Умма может состоять из высших Меджлисов или избираться всеми мусульманами, то Меджлис аль Байа – это расширенный состав Меджлиса аль Шура.

Меджлис аль Дава – высший представительный орган, являющийся, по сути, верхней палатой парламента, то есть контролирующей, уравнивающей Меджлис аль Шура орган. Избирается он или парламентами исламских земель, или мусульманами в административно-

территориальных единицах и обладает, например, функциями высшего суда для должностных лиц.

Меджлис аль Улема – высший орган духовенства или шире – духовных лиц как орган, проверяющий соответствие законов исламскому духу и нормам ислама, шариата. Говоря откровенно, это орган духовенства, так сказать, профессиональный, в том числе и с представительством духовных авторитетов, не принадлежащих к церкви. Главное, это духовный авторитет лиц, их высшая сила в обществе, которая позволяет им выносить подобные решения.

Меджлис аль Умма – вселенский представительный орган мусульман верховной учредительной власти по изменению высшего правового закона, данного мусульманам, то есть шариата. Дело в том, что шариат есть высший закон, но он понимается мусульманами, и это понимание меняется в соответствии с историческим временем. К тому же первоначально шариат как право был дан для регулирования жизни общества первых веков хиджры. Именно вселенский орган мусульман в соответствии с исламским духом и законами Аллаха может изменить шариат как закон всех мусульман.

Меджлис аль Шариа – консультативный представительный орган мусульманских ученых. Меджлис аль Шариа может вносить свои предложения в органы государственной власти. В его состав входят признанные выдающиеся муджтахиды, но он не должен подменять собой официальные государственные органы. Можно указать, что Меджлис аль Шариа может быть органом подготовки изменений к шариату.

Меджлис аль Шура – высший законодательный орган халифата или в мусульманской стране, то есть парламент в западном понимании, избираемый на 4-5 лет. Меджлис аль Шура – это однопалатный парламент, как правило, все-таки унитарного государства, федерализм признается с трудом как раскалывающий единство мусульман, ведь Коран не знает национального деления, а только религиозную принадлежность.

Меджлис аль Эмира – консультативный орган эмиров как глав эмиратств (регионов) в Халифате и мусульманской стране. Это именно опять же совещательный орган, вносящий свои предложения главе государства для совершенствования работы, но это не орган, принимающий решения, хотя возможен вариант, когда Меджлис аль Эмира может быть вместо Меджлиса аль Даава или третьей палатой парламента, но это вряд ли возможно.

Медресе – среднее или высшее духовное исламское учебное заведение.

Миллет – община иноверцев в исламской стране, определенным образом организованная, глава которой был представлен при руководителе исламского государства.

Миссия ислама – создание человека ислама в соответствии с замыслом Аллаха.

Модернистская исламская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений об исламском государстве, являющаяся предметом острых дискуссий и идейных столкновений начиная со второй половины 20 века, главным постулатом которой является умеренность в политико-правовой практике ислама, признание необходимости строительства национальных государств в рамках исламского мира, необходимости плюралистического сосуществования различных источников права.

Мостазафин (обездоленный) – мостакбарин (привилегированный) – дихотомия, угнетаемые и империалисты (страны) в исламском возрождении. Мостакбарин один из врагов ислама с точки зрения социальной справедливости.

Муджтахид – институт ученых-богословов в исламе, имеющих сан (лакаб) от превосходной степени: источник подражания (мардже-ат-таклид), великий аятолла (аятолла ал-удл), знамение бога (аятолла), доказательство ислама (ходжат аль-ислам). Они имеют право выносить самостоятельно суждение в фикхе.

Мудир или хахим – наместник вилайета на Востоке.

Мунакафин или мунафик – лицемер, самый опасный враг исламского государства в исламской политико-правовой доктрине. В джихадизме мунафики это представители мусульманского государства. В Чечне боевики считали мунафиками представителей местной администрации и правоохранительных органов.

Муртад – в исламе вероотступник, враг ислама, в джихадизме так называют представителей правоохранительных органов мусульманского государства. Отличие от понятия мунафик в джихадизме заключается в том, что муртад – это представитель силовых структур, а мунафик – из числа служащих гражданского управления. Согласно взглядам джихадистов, муртад служит тагуту, а не истинно исламскому государству, то есть нарушает долг мусульманина.

Муртазикаты – личная преторианская исламская (Шариатская) гвардия имама.

Муриид-мурид – учитель-ученик в суфизме.

Мусульманская культура – система традиции наследия и бытия мусульман в мире через творение самих себя в окружающем мире по пути, указанном Аллахом в исламе.

Мутаваа или аль-мутава – помощники мухтасибов, аналог дружинников, в некоторых современных мусульманских государствах – религиозная полиция.

Муфтият – духовное управление делами мусульман на определенной территории или государстве.

Мухабарат – исламская специальная служба внутренней безопасности.

Мухаджир – выходец из эмиграции, вернувшийся на родину, чтобы принять участие в борьбе за ее независимость.

Мухаммад ибн Абд ал-Ваххаб (1703-1792) – крупная фигура позднесредневековой арабской исламской политической философии. Мухаммад ибн Абд ал-Ваххаб не считал свое учение чем-то новым. Его учение – это определенная политико-правовая практика, с успехом использовавшаяся позднее в Аравии. В основу доктрины ваххабизм легли идеи Ибн Таймийи по трем ключевым вопросам:

- 1) без шариата государство скатывается к беззаконию и тирании;
- 2) в качестве подлинных источников исламских установлений и законов должны быть признаны только Коран и сунна; поэтому необходим возврат к порядку, существовавшему при жизни пророка Мухаммада и жизни первых трех поколений;

- 3) все утверждения о возможности мистического единения человека с Богом и экстатические аспекты практического суфизма (радения, психофизические тренировки) должны быть отвергнуты как неисламские.

В тезисном виде основы ваххабизма можно попытаться изложить таким образом: все объекты поклонения, кроме Аллаха, ложны, и поклоняющиеся им заслуживают смерти, большая часть людей не верит в единого бога и стремится получить божью благодать путем посещения гробниц святых, что ложно, упоминание в молитвах имен пророков, святых, вали, пиров и ангелов является признаком многобожия, так как только Аллах знает все тайны человека, нельзя утверждать что-либо, если это не основано на положениях Корана и Сунны, запрещается толковать Коран с помощью метода рационалистического или символично-аллегорического толкования, в Судный день Мухаммед получит разрешение от Аллаха на помилование (сунниты считают, что такое разрешение им уже получено). Но это вряд ли может считаться чем-то новым, это основные положения ханбалитского мазхаба. Новым было то, что на исламское государство Ваххаб возлагалась обязанность распространять веру и поэтому духовенству было предложено заключить политический союз с государственной властью для распространения веры. На этом союзе и было построено Королевство Саудовская Аравия.

Мухаммед Абдо (1849-1905) - ученик Аль-Афгани, являвшийся второй ключевой фигурой исламского возрождения вместе с аль-Афгани. Родился в Египте в туркменской семье. Начальное образование получил в медресе, выучил наизусть весь Коран. Затем его отец отправил его на учебу в Танту в школу суфийского шейха Саида Бадави при мечети «Ахмадия». После окончания этой школы Мухаммад Абдо поступил в каирский университет «Аль-Азхар». Окончив обучение он, в 1394/1877 году, получил докторскую степень и стал преподавать в этом университете. Помимо религиозных наук, М. Абдо интересовался и другими науками, занимался общественно-политической деятельностью.

Его статьи выходили во многих периодических изданиях Египта, чаще всего в газете «Аль-Ахрам». В те же годы он познакомился с Джамал ад-Дином аль-Афгани. За участие в восстании Ораби-паши в 1300/1883 году М. Абдо был выслан из Египта и жил во Франции. Вместе с Джамал ад-Дином аль-Афгани выпускал там газету «Урва аль-Вуска», которая была популярна в среде мусульманской интеллигенции. В 1302/1885 году он приехал в Бейрут, где написал несколько книг. После возвращения в Египет в 1305/1888 году он занимал высокие государственные посты, читал лекции в каирском университете «Аль-Азхар». Затем Мухаммад Абдо стал главным муфтием Египта. Он сумел провести реформу системы образования в «Аль-Азхаре».

Абдо подчеркивал, что мусульмане должны подчиняться только воле Аллаха, отвергал претензию кого-либо на обладание религиозной властью, на непогрешимость и выполнение роли посредника между Аллахом и людьми, а также на принятие законодательства, стоящего в одном ряду с шариатом. Вместе с тем Абдо отнюдь не проповедовал слепую веру. Он полагал, что в основе справедливой власти лежат три начала – свобода, исламский принцип совещательности и правовой закон. Свобода есть право нести известные обязанности. Если ее нет, то нет и государства, которое не может существовать без политических прав и обязанностей. Другой основой существующей власти выступает принцип аш-шура (консультация), который Абдо считал синонимом демократизма в вершении государственных дел и антиподом деспотизму. «Аш-шура», по мысли Абдо, предполагал наличие специального представительного органа, дающего советы правителю, ограничивающего его всевластие и гарантирующего его от принятия ошибочных или субъективных решений. Абдо настаивал на том, что эти функции должны выполнять только знающие представители правящей элиты. Еще одним непременным атрибутом справедливой власти Абдо считал право, которое он рассматривал в качестве критерия общественного прогресса, цивили-

зованности и свободы. По его убеждению, право может в полной мере действовать только в условиях политической свободы и для этого оно должно быть выражением общих интересов.

Мухаммед Абу Хамид ал-Газали (1058—1111) - ученый шафиитской школы, принадлежавший к классической арабской исламской политической философии. Мухаммед Абу Хамид ал-Газали пришел к идее о необходимости союза имама с султаном. Теория имамата ал-Газали основывалась на трех ключевых положениях: необходимая власть для поддержания порядка в государстве, халифат символизирует единство мусульманской общины (уммы) и ее исторической практики, причем султанат становится составной частью халифата, функциональный и институциональный авторитет халифата основан на Шариате. Ал-Газали считал, что имам как высший авторитет может быть назначен или пророком, или правящим халифом, или лицом, которое обладает фактической властью. После фактического назначения халифа (имама) султаном его кандидатура одобрялась выборщиками из числа улемов и факихов, а затем происходило объявление в мечетях. Однако несмотря на то, что султаны реально назначали халифов, они должны были признавать их авторитет, ибо «вера и власть - близнецы». Причем власть султана считалась законной, даже если он не соблюдал норм Шариата, главное, чтобы он признавал авторитет халифа.

Ал-Газали исходил из того, что установление порядка и безопасности обеспечивает благоприятное поле деятельности по функционированию института ислама. По этой причине он менее строг к тем качествам халифа, которые связаны с его светскими функциями. Итак, халиф уже более не символизировал и не означал единство халифата, а являлся лишь составной его частью. Авторитет имама основывался на власти султана, а власть последнего освящалась авторитетом имама. Султан как конституирующий авторитет признавал институциональный авторитет халифа. Таким образом, именно султан как светский правитель обеспечивал единство и могущество именно исламского государства. Связующим же звеном между султаном и имамом, по ал-Газали, должны были быть факихи и улемы. Их политическими функциями являлись интерпретация Шариата в соответствии с историческими реалиями, обоснование законности назначенного султаном халифа и издание религиозно-юридических актов (фетв), олицетворяющих функциональный авторитет Шариата. У ал-Газали получилось так, что светские функции халифа должен был выполнять султан, а религиозно-идеологические - улемы и факихи.

Таким образом, у ал-Газали единое мусульманское государство, или халифат, охватывает авторитет и власть халифа, султана и улемов. Из этих трех элементов и состоит политический авторитет халифата, существование которого зависит от сохранения баланса между этими элементами, а единое мусульманское государство предполагает их тесный союз при сохранении обязательной автономии.

Согласно ал-Газали наилучшими правителями и политиками являлись пророки - посланники Божьи, которым были известны как экзотерические (явные), так и эзотерические (сокрытые) аспекты всех проблем. Что же касается халифов, султанов и других правителей, то им известны лишь экзотерические (явные) проявления функции государства. Поэтому, ал-Газали придает большое значение роли ученых в деле управления государством. Они имеют познания в религиозных науках и являются носителями наследия пророков. Факихи и улемы играют значительную роль в иерархии государства и являются советниками правителей. Возможно, в этом выражены элементы философии древнегреческих мыслителей, которые представляли себе идеальное государство, возглавляемое мудрыми философами. Сходные принципы есть и в философии аль-Фараби.

Ал-Газали был сторонником сильной власти правителя, но в то же время был противником тирании. Сила и решительность правителя должна сочетаться с таким благородным качеством как справедливость. А сама справедливость черпает свои истоки в Божественной религии. Поэтому религия является основой мировоззрения правителя и он обязан предпринять все усилия для ее защиты. Если правитель справедлив, то народ и само государство находятся в благоденствии. А если нет, то наступает упадок и регресс.

Несправедливость же правителя может выражаться в несправедливости к самому себе. В случае раскаяния перед Богом он может быть прощен Им, так как этот вид несправедливости не касается народа. Но несправедливость может выражаться и по отношению к народу, допущении произвола сильных над слабыми, богатых над бедными. Такую несправедливость Аллах не простит. Все правители обязаны освобождать от государственных должностей недостойных людей и привлекать на работу праведников и ученых. Борьба с любыми проявлениями несправедливости является основной задачей для любого правителя.

Мухаммед Рашид Руда (1865-1935) – ученый исламского просвещения, который утверждал, что выборный халиф в своих действиях связан принципами и нормами мусульманского права. Рассматривая взаимоотношения халифа с консультативным советом, он подчеркивал,

что последний вправе переизбрать главу государства, если тот не консультируется с советом, заставляет мусульман поступать вопреки требованиям шариата или сам нарушает эти нормы. Согласно концепции Рашида Риды, светские полномочия халифа по сравнению с классической теорией несколько сужаются, ограничиваясь, по существу, сферой исполнительной власти. Назначение халифа состоит в защите веры, а также приведении в жизнь норм мусульманского права.

Ученый опубликовал в 1922 году знаменитый трактат Халифат, или Великий имамат, который и в настоящее время считается фундаментальным исследованием по мусульманской теории государства, выдвинул наиболее серьезные теоретико-религиозные аргументы в пользу возрождения халифата. В своей книге Рашид Рида стремился восстановить истинную концепцию халифата без искажений и фальсификаций, привнесенных в нее в угоду недалеким правителям, и на этой основе доказать преимущество халифата перед иными формами правления, противопоставить мусульманско-правовой институт консультации европейским принципам демократии.

Рашид Рида утверждал, что выборный халиф в своих действиях связан принципами и нормами мусульманского права. Он не признавал за халифом самостоятельного бесконтрольного права на иджтихад и поэтому настаивал на ограниченном характере власти главы мусульманского государства, который может принимать важнейшие политические и правовые решения, только посоветовавшись с наиболее выдающимися представителями общины, чье мнение для него является окончательным. Рашид Рида подчеркивал, что консультативный совет вправе переизбрать главу государства, если тот не консультируется с советом, заставляет мусульман поступать вопреки требованиям шариата или сам нарушает эти нормы. В духе ортодоксального взгляда Рашид Рида полагал, что халиф не властен над мусульманами в религиозных делах и не его прерогатива толковать для них шариат.

Мухтасибы – исламская полиция нравов.

Мухтасибы – тайный надзор главы исламского государства.

Наиб – заместитель главы исламского руководителя.

Наиб – глава наибства.

Наибство – провинция в имамате.

Наск – институт отмены с правовой точки зрения действия норм шариата.

Неправедное государство – государство в исламском правовопонимании и исламской традиции права, в котором умма не соблюдает богоданные законы шариата, правление не является справедливым для

мусульман, государство первых праведных халифов отрицается как давно ушедшее в прошлое.

Нисф – цех в исламском городе как объединение ремесленников.

Новая исламская политика или человеческие волны – волны смертников-фанатиков в наступлении.

Новый Исламский мировой порядок – доктрина, разрабатываемая с начала 60-х годов 20 века в исламском мире, система основных взглядов исламского мира как целостной общности на систему международных отношений как желаемую с точки зрения Корана и Сунны, систему приемлемого и допустимого поведения государств в сфере человеческого общежития на Земле до Судного дня.

Параллельный ислам – суфизм в СССР.

Пасдары – добровольческие штурмовые отряды стражей исламской революции (аналог штурмовые отряды СА в Германии, корпус стражей исламской революции в Иране на первом этапе).

Позднесредневековая арабская исламская политическая философия – исламская политическая философия периода начиная с 15 века и до середины 19 века, характеризуется полным застоём и переработкой достижений классического периода, дала только фигуру основателя ваххабизма, который скорее практик.

Покровительствуемая религия – религия в исламских странах, которой покровительствовал глава исламского государства. Члены общины не имели политических прав, не могли брать в собственность землю и платили подушную подать как иноверцы, но в остальном были свободны.

Праведное государство – государство в исламском правовопонимании и исламской традиции права, в котором умма живет по богоданным законам шариата, познавая свет Аллаха, творя справедливость для всех, ориентируясь на государство первых праведных халифов.

Праведное правление – правление главы исламского государства, при котором все мусульмане ощущают себя живущими по законам Аллаха и счастливы в своем бытии, несут свет ислама и умма развивается в мире и согласии всех.

Рай – свободное усмотрение в исламской правовой доктрине.

Республика – современные государства в рамках исламского мира, основанные на западной модели демократии и власти народа как источника права, но самом деле государственная власть стремится построить светское государство, во главе которого стоит прозападная политическая элита, сводящая до минимума влияние шариата, но опирающаяся на армию и госаппарат.

Садака – исламская благотворительность.

Салафийя – мировое направление в политической практике ислама, смысл которого заключается в идее немедленного строительства исламистского государства и распространения идей исламизма во всем мире как долг каждого мусульманина.

Сейид – вождь исламского племени.

Сунна – деяния и изречения пророка Мухаммеда, один из источников фикха.

Султанат – исторические и современные государства в рамках исламского мира, отличительными признаками которых являются долгая непрерывная традиция правления династии султана у данного народа, данные государства являются государствами традиционалистского типа.

Султанат – часть союзного государства халифата как конституционной федерации, во главе стоит либо султан из местной наследственной династии, либо выборное лицо.

Суфизм – исламский мистицизм или направление духовных практик в исламе (аналог исихизма в православии), смысл которого заключается в идее личной преданности Богу через познание полноты пребывания в божественной сущности учителя, имеющего прямую связь с Аллахом, что достигается через духовное преображения суфия. Суфизм – внеортодоксальное учение в исламе, существующее в форме орденов, для которого характерен мистицизм, то есть постижение Аллаха путем экстатического слияния с ним в медиации как комплексе специальных упражнений.

Тагут – это лидер государства (чаще всего мусульманского), который проводит антиисламскую политику по взглядам джихадистов. Один из врагов исламской республики как провозглашается в Иране. В Чечне им считался глава республики Рамзан Кадыров.

Таки ибн Таймийя (1263-1328) – ученый ханбалитского мазхаба, принадлежавший к классической арабской исламской политической философии и являвшийся главным проповедником идеи джихадизма. Ханбал-Таймийя-Ваххаб составляют «классику» ваххабизма. Он призывал вернуться к простоте понятий и практике раннего ислама и отбросить все неприемлемые новшества. Ибн Таймийя учил, что борьба с христианами и откровенными еретиками - не единственная цель джихада, поскольку истинно благочестивые мусульмане обязаны оказывать сопротивление и власти тех правителей, которые на словах именуют себя мусульманами, но не придерживаются религиозных законов во всей их строгости. Самый большой грех, который может совершить мусульманин, - это отказаться от джихада.

Шейх уль-ислам Ибн Таймийя всю свою сознательную жизнь очень переживал за создавшееся положение, в котором оказался мусульманский мир и постоянно искал пути преодоления этой катастрофы и возрождения былого величия Исламского миропорядка. Естественно, что основой его мировоззрения была исламская религия, в которой он видел единственный путь спасения во всех областях жизнедеятельности. Однако на протяжении столетий после Пророка Мухаммада она перестала быть монолитным учением и распалась на множество сект и течений. Такая раздробленность не давала ни малейшего шанса на исламское возрождение. Именно поэтому Ибн Таймийя видел выход из создавшегося положения в возврате к той единой и монолитной религии, которая существовала в начальный период истории исламской религии. Будучи последовательным сторонником этой идеи, он написал большое количество мировоззренческих и правовых сочинений, в которых он подверг детальному анализу все исламское наследие. Видя в сектантстве угрозу для существования исламской религии и сплочения народа вокруг религии свободной от поздних нововведений, Ибн Таймийя подверг ожесточенной критике воззрения неортодоксальных учений.

Все внутривластные и внешнеполитические неудачи, поражения в войнах, а также сектантство возникают из-за отступлений от законов Божественного шариата. Поэтому Ибн Таймийя настаивает на построении государственных порядков только на основании примера государственного правления Пророка Мухаммада и первых четырех халифов. Этот период он считает идеальным и истинным исламским правлением.

Основными функциями государства является обеспечение прав граждан на основании Божественных законов и устранение социального зла. В первую очередь Ибн Таймийя считал, что государство обязано обеспечить материальное благосостояние граждан. Должна быть обеспечена выплата различных социальных выплат, заработной платы, создание условий для деловых отношений между гражданами. Государство также должно заботиться о строительстве объектов общественного назначения и здравоохранения, дорог, мостов и т.д.

Важнейшей задачей государства, согласно Ибн Таймийя, является обеспечение экономического процветания страны. Для этого он считал необходимым предоставление гражданам всех необходимых экономических свобод. Это должно привести к росту всех экономических показателей государства и благосостояния граждан. Ибн Таймийя считал недопустимым ограничение деловой активности граждан со стороны государства, за исключением тех случаев, если они не противостоят Божественному закону.

Еще одной важной функцией государства у Ибн Таймийя является повышение обороноспособности и способность к отражению внешней агрессии. Однако в случае ведения войны необходимо руководствоваться религиозной моралью и не посягать на жизнь и достоинство мирных людей. Воевать необходимо только с вооруженными силами противника.

Для претворения в жизнь всех указанных выше задач нужно постоянно вести идеологическую работу с населением страны и готовить их для совершения этих дел.

Укрепление моральных и этических устоев общества Ибн Таймийя считал базисом, фундаментальной основой для решения всех других задач экономического, политического и военного характера. Согласно его убеждениям мораль, построенная на идеалах религии, искреннее служение Богу, приведение этических норм каждого гражданина в соответствие с ее положениями, следование за дозволенным и воздержание от порицаемого ставит естественное препятствие для совершения различных правонарушений во всех сферах социальной жизни. Государство должно принимать все необходимые меры по недопущению в обществе греховности и аморальности и воспитывать своих граждан в духе служения Богу.

Таклид – культурное наследие ислама.

Такфир – обвинение в неверии в исламе.

Талиб – ученик медресе.

Тарикат (путь) – суфийское братство в виде ордена, вирд – это часть тариката. Более широко – это тип братства, тип его духовной практики.

Тасаввуф – одна из шариатских наук, исламская этика.

Таухид – единобожие в исламе, символ веры.

Таухидная экономика – определенная интерпретация исламской экономики, в которой делается ставка на мелкотоварное производство как экономическую политику исламского государства.

Тарфир – одна из шариатских наук, наука толкования Корана.

Тотальный характер ислама – всеобъемлющее регулирование всех сторон жизни мусульманина.

Умеренный или «просвещенный» исламский фундаментализм – такая интерпретация исламского фундаментализма, при которой создание исламской формы правления возможно легальным парламентским путем, вестернизированные страны считаются грешными, но все же мусульмане и пропаганда могут их вернуть в лоно ислама.

Умма – всемирная община мусульман вне зависимости от страновой принадлежности.

Урф – один из нормативных источников исламского права, представляющий собой традиционно распространенные в исламском обществе мнения. Применение урфа в исламском праве возможно в том случае, если нет буквальных доказательств в Коране.

Устаз – наставник-суфий в джамаате.

Ушр – шариатский налог на урожай.

Фай – военная добыча.

Фалсафа – буквально философия, одна из двух групп наук в Арабском халифате, перешла из античности, делились на теоретические (точные, естественные, музыка, медицина) и практические (экономика, этика и т. д.).

Федаи – исламские террористы-смертники.

Фетва – заключение факихов по религиозно-политическим вопросам. Это один из дискуссионных источников фикха. Фетвы – нормативно-правовой источник исламского права, выступает как умозаключения выдающихся ученых мира ислама, имеющих общепризнанный авторитет, по конкретным рассматриваемым вопросам, инициированным исламскими судьями (кадиями) или по запросу Межлиса.

Фикх – мусульманское право, система правовых норм, имеющая источником интерпретацию Корана, являющаяся частью более широкого понятия шариата, регулирующая все стороны жизни мусульманина. Фикх в суннизме состоит из 4 школ, которые сформировались в основном в раннем средневековье, поэтому фикх является, по сути, мусульманским средневековым правом. Необходимо заметить, что фикх является целостной правовой системой, регулирующей самые различные правовые коллизии именно средневекового общества. В настоящее время в модернизме идут широкие обсуждения необходимости реформирования фикха.

Фирман – указ главы исламского государства.

Фундаменталистская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений на теорию строительства исламистского (джихадистского) государства, сложившаяся в жесткую и целостную доктрину, не терпящую критики, смысл которой заключается в исламизме как глобальной идеологии строительства исламистского государства в любой точке земного шара, где есть исламская община на основе крайне жесткого понимания шариата и провозглашаемого идеала государства эпохи первых халифов. По сути, это строительство тоталитарного религиозного государства, где место глобальной мессиан-

ской идеологии (аналог коммунизма или фашизма) займет исламизм (джихадизм).

Футувват – кодекс рыцарских обычаев в исламе (например, у пуштунов «Пуштунвали»).

Футувват – слово происходит от арабского «фата» – «благородный юноша», «молодой шевалье» и представляет собой как личностный комплекс героизма, внутреннего достоинства и мужества, так и социальный институт воинской аристократии Ислама. Футувват как качество личности было присуще всем пророкам и избранникам Аллаха, чему есть коранические доказательства и изречения имамов Уммы, в качестве же общественной надстройки футувваты во все времена выступали воинскими орденами как одна из форм социальной организации исламского общества. Они стояли на страже интересов Уммы, и в мирное время выполняли функции профессиональных цехов и гильдий, а в военное – мобилизовались в ударные колонны джихада.

Хадж – паломничество мусульманина в Мекку.

Хадисы – предания о деяниях и изречениях пророка Мухаммеда.

Хакимийя – высшая законодательная власть Аллаха над этим миром. Отсюда издание шариатских законов является присвоением воли Аллаха – все записано в Коране и других источниках мусульманского права, которые признаются или не признаются определенной школой фикха.

Халиф – в настоящее время идеальный правитель в исламе. В исламской политологии идут споры относительно того, считать ли концепцию халифата истинно исламской или она не имеет никакого отношения к исламу и является историческим опытом построения арабского средневекового государства.

Халифат – историческое государство под главенством арабского народа, во главе которого стояли халифы как олицетворение центральной власти, источником законодательства был бурно развивавшийся шариат различных мазхабов, эпоха наивысшего расцвета и прорыва ислама, халифат развалился под влиянием внутренних причин дезинтеграции в силу неспособности вовлечь территории в процесс общего государственного строительства.

Халифат – в модернизме доктрина единого исламского государства как долг и обязанность каждого мусульманина по принципу «одно небо – одна истина – одна вера – один халиф», данное государство проистекает из суверенитета Аллаха над мусульманами, выборности халифа по согласию всех мусульман, федеративному характеру союзной государственности шариата в его обновленном варианте.

Халифат – в джихадизме доктрина единого мусульманского государства без пределов распространения, долг каждого мусульманина всячески содействовать увеличению мощи халифата и распространению исламской веры, пропагандируется доктрина джихада меча, то есть вооруженного пути создания халифата.

Харадж – шариатский земельный налог.

«Хезб Аллаха» – партия Аллаха, в основе уммы именно религиозное единство, все мусульмане – члены партии Аллаха.

Хезб-ут-тахрир или партия свободы – организация основана в 1953 году, цель – Великий исламский халифат, ставка больше на государственный переворот правильных мусульман, штаб-квартира неизвестна. Структура узбекского отделения: мутамад (главный руководитель), масул (руководитель областной организации), мусоид (помощник масула), накиб (руководитель районной организации), мушриф (руководитель ячейки), дорис (послушник). Основное звено – халка.

Хиджра – паломничество пророка и его сподвижников из Мекки в Медину в 622 году. Мусульманский календарь берет свое начало с этого события.

Хисба – публичный институт регулирования и управления процессом исполнения принятых норм поведения в исламской политико-правовой доктрине.

Хисба – специальный орган государственного управления в исламском государстве, главной функцией которого является межведомственное административное разрешение конфликтов о праве.

Хитасса – безработная молодежь исламских стран, которая поддерживает исламских фундаменталистов и является основной ударной силой.

Шариат – включает фикх, калам и тасаввуф, то есть система специальных всеобъемлющих правил поведения мусульманина на протяжении всей жизни.

Шариат – нормативно-правовой источник исламского права, является целостной доктриной права, разработанной мусульманскими учеными как свод основных взглядов на исламское государство и порядок его функционирования.

Шариатские науки – одна из двух групп наук в Арабском халифате, созданная факихами и улемами, включала такие науки как

- Фикх
- Калам
- Нахв – грамматика
- Китаба – секретарское искусство

- Аруд – поэзия
- Тарих – история
- Тафсир.

Шариатский комитет – государственный орган главы исламского государства по контролю джамаатов, усеченный вариант.

Шахид – мученик за веру в исламе как одна из форм религиозной практики и опыта, позволяющая заменять светский социальный политический опыт. Шахид – это не террорист-смертник, камикадзе, это крайне ошибочное мнение.

Шахидат – форма религиозного бытия мусульманина в виде жертвования собой в джихаде ради рая в борьбе за веру.

Шейх – учитель-проповедник в исламе или аристократ-дворянин на Востоке.

Шехада – все мусульмане должны поклоняться Аллаху и подчиняться его законам. Означает единство и верховенство веры.

Шура – профессиональный орган управления по рассмотрению важных государственных вопросов в исламском государстве, то есть именно из числа государственных служащих.

Шура – совместный совещательный орган во многих социальных институтах исламского мира.

Эмират – исторические и современные государства в рамках исламского мира, отличительными признаками являются небольшой размер территории и наследственный характер власти эмира, апеллируют к единой традиции правления у данного народа и к шариату.

Эмират – часть союзного государства мусульман, источник делегирующей власти в договорной федерации в исламском мире, во главе стоит наследственный эмир из местной династии.

Эмират – по доктрине халифата эмират является союзным округом осуществления центральной власти халифа в государстве.

Эмират – провинция в королевстве исламского мира, главой которой является эмир из членов правящей монархической семьи.

Эмират – доктрина создания мусульманских государств в джихадизме, которые позднее образуют джихадистский халифат. Они появляются в результате вооруженной повстанческой борьбы.

Языческие адаты – адаты, представляющие собой прямое противоречие праву мусульманского государства и шариату, но часто они воспринимаются как должное и более того, как сам шариат, каким является, например, адат ношения женщинами хиджаба.

ПРИЛОЖЕНИЯ

ГРУППА ПРИЛОЖЕНИЙ 1

1. ОБЩИНА И ГОСУДАРСТВО

Необходимые признаки государства	Отличия общины Пророка (Моисея, Мухаммада, первые Христовы)
Наличие бюрократического аппарата, т.е. класса профессиональных чиновников, служащих на постоянной основе за жалование	Пророк не создавал бюрократического аппарата, действующего на постоянной основе. В его общине не было чиновников с должностями, получающих зарплату. Те люди, которые выполняли поручения Пророка делали это не в силу своих должностных обязанностей, а подчиняясь личным распоряжениям «обладателя власти» - самого Пророка
Наличие регулярной армии, создаваемой за счет постоянного призыва в нее и/или найма профессиональных воинов за жалование и существующей за счет взимаемых с населения налогов	В общине не было регулярной армии, существующей за счет призыва или найма. Армия времен Пророка была полностью добровольческой, каждый ее воин сам обеспечивал себя оружием и амуницией, а существовала армия не за счет налогов, а за счет раздела трофеев между захватившими их воинами
Эмиссия собственной валюты и ее исключительное или преимущественное хождение на территории данного государства, использование ее в качестве официальной единицы расчета внутри государства	Во времена Пророка не существовало собственной валюты, а расчеты осуществлялись либо в валютах соседних государств либо в натуральных величинах
Сбор единых налогов со всего населения для содержания государственного аппарата	Во времена Пророка с населения не собиралось единых налогов, содержание политических институтов общины осуществлялось за счет личного имущества Пророка
Подчинение деятельности государственного аппарата формальным процедурам на основе писаных законов	Пророк осуществлял свою власть, минуя формальные и процедурно-регламентные механизмы
Наличие определенной ограниченной территории, на которой осуществляет суверенитет данное государство, и за пределы которого он не распространяется	Пророк изначально не признавал территориальных границ для суверенитета религии
Упорядочивание управления через деление территории государства на отдельные районы и подчинение проживающих на нем граждан местной власти	Пророк для удобства управления разделил общину не по территориальному, а по родоплеменному принципу и наделил властными полномочиями не местные, а племенные власти

2. СТРУКТУРА МЕДИНСКОЙ ОБЩИНЫ

Пророк Мухаммед			
Группа сахабов (Сподвижники Пророка)			
Сословие улемов и факихов			
Шура исламского государства Мединской общины			
Принцип шура был основополагающим принципом нового исламского государства			
Отделы управления			
Отдел трофеев	Отдел садаки	Отдел договоров и сделок	Другие отделы
Вали в провинции – вилайете		Амиль (глава) в области (несколько областей составляют провинцию)	
Шура вилайета		Шура области	
Сословие кади (только единоличное рассмотрение дел)			
Судья вилайета	Пророк как верховный судья		Кади на участке

3. СТРУКТУРА ПРАВЕДНОГО ХАЛИФАТА

**Халиф как глава Праведного халифата
Первоначально Заместитель Пророка
Выбирается, первоначально выбирался сахабами**

Группа сахабов (Сподвижники Пророка)

Сословие улемов и факихов

Шура исламского государства Праведного халифата

Принцип шура был основополагающим принципом нового исламского государства

Визирь или везирь – глава Канцелярии оформления документов

Ведомства

Военное ведомство	Ведомство раскодов	Казначейство	Главное почтовое ведомство	Государственный банк	Ведомство по конфискациям	Ведомство благотворительности
-------------------	--------------------	--------------	----------------------------	----------------------	---------------------------	-------------------------------

Сословие кади (только единоличное рассмотрение дел)

Высшая судебная власть принадлежала коллегии наиболее авторитетных богословов-правоведов, знатоков шариата. От имени правителя они назначали из местного духовенства нижестоящих судей (кади) и специальных уполномоченных, которые контролировали деятельность местных судей	Верховным главой судебной иерархии был халиф	Правомочия кади были весьма обширны. Они рассматривали судебные дела на местах всех категорий, наблюдали за исполнением судебных решений, надзирали за местами заключения, удостоверяли завещания, распределяли наследство, проверяли законность землепользования, заведовали вакуфным имуществом, переданным собственниками религиозным организациям
---	---	---

Местное управление также строилось первоначально по арабскому образцу

Праведный халифат был разделен на Хиджаз и все остальные провинции, куда назначались военные наместники – эмиры. Центром провинции обычно был большой военный лагерь. Эмиры назначались самим халифом, они командовали войсками в военном округе, собирали налоги, руководили местной администрацией и полицией.

В городах и селениях назначались различные чиновники и должностные лица различных рангов. Часто административной единицей были мусульманские религиозные общины во главе с шейхами (старшинами), на которых часто и возлагались местные административные функции

4. СТРУКТУРА АРАБСКОГО ХАЛИФАТА

Халиф как глава Арабского халифата, титул передавался по наследству

В основе системы правления персидская модель управления, сложившаяся в Арабском халифате к 8 веку

Визирь или везирь – управляющий двора халифа, с 9 века обладает расширенной компетенцией

Чиновники при дворе

Начальник телохранителей халифа

Начальник полиции государства

Чиновник по надзору за должностными лицами

Диваны (ведомства)

Диван-аль-Джунд – военное ведомство, осуществляющее контроль над всеми вооруженными силами. Ведал оснащением и вооружением армии, учитывал наличие количества состава вооруженных сил, особенно постоянного войска, учитывал жалования и пожалования за военную службу

Диван-аль-Харадж – финансово-налоговое ведомство, курировало и все внутренние дела, учитывало налоги, иные поступления в государственную казну, собирало различные статистические данные по стране

Диван-ал-Барид – главное почтовое ведомство, курировал почту, связь, осуществлял доставку государственных грузов, ремонт дорог, строительство караван-сараяев, колодцев. Особенно важно, что почтовое ведомство выполняло функции тайной полиции, так как контролировало все дороги, перевозки грузов, переписку, основные пункты на дорогах страны

Высшая судебная власть принадлежала коллегии наиболее авторитетных богословов-правоведов, знатоков шариата. От имени правителя они назначали из местного духовенства нижестоящих судей (кади) и специальных уполномоченных, которые контролировали деятельность местных судей

Верховным главой судебной иерархии был халиф

Правомочия кади были весьма обширны. Они рассматривали судебные дела на местах всех категорий, наблюдали за исполнением судебных решений, надзирали за местами заключения, удостоверяли завещания, распределяли наследство, проверяли законность землепользования, заведовали вакуфным имуществом, переданным собственниками религиозным организациям

Местное управление также строилось по персидскому образцу

Арабский халифат был разделен на провинции, куда назначались наместники – эмиры, султаны иногда из местной знати. Эмиры назначались самим халифом, они командовали войсками, собирали налоги, руководили местной администрацией и полицией. Помощниками эмиров были наибы

В городах и селениях назначались различные чиновники и должностные лица различных рангов. Часто административной единицей были мусульманские религиозные общины во главе с шейхами (старшинами), на которых часто и возлагались местные административные функции

Государственный строй Арабского халифата

Можно отметить следующие отличительные черты Арабского халифата. Источник власти опирается главным образом на религию. Религиозная, политическая и административная власти являются неразделимыми. Собственность на землю может быть государственной, общественной и частной. При этом земля не является товаром. Налогами облагалось все население. Воины для поддержания своей боевой готовности получали жалование, а также имели право собирать кое-какие налоги с населения в том объеме, который был необходим для того, чтобы боеготовность была на должном уровне.

1. Центральные органы государственной власти

Халиф в Арабском халифате обладал верховной властью. Он являлся религиозным главой арабов и всех уверовавших в Аллаха. Кроме того, он занимал все верховенствующие должности: был главой церкви, верховным главой государства, верховным собственником земли, верховным главнокомандующим, верховным судьей. А все высшие чиновники назначались только халифом.

Высшим должностным лицом при халифе был визирь как главный советник халифа. Визирь был наделен большой светской и военной властью. Визирь имел право управлять от имени халифа, а также управлять его двором. Стоит отметить, что на ранних этапах развития Арабского Халифата компетенция визиря была совсем не такой, а он мог выполнять лишь распоряжения халифа.

С течением времени компетенция визирей расширялась, и они получили возможность управлять от имени халифа, но уже самостоятельно. Были в халифате и при дворе и другие важные чиновники: начальник телохранителей халифа, начальник полиции, особый чиновник для надзора за другими должностными лицами.

В халифате высшими центральными органами управления были диваны (по персидской модели).

Диван-аль-Джунд – это военное ведомство, которое осуществляет контроль над всеми вооруженными силами, занимается вопросами оснащения и вооружения армии, принимая во внимание наличие количества состава вооруженных сил, особенно постоянного войска, а также учитывает жалования и пожалования за военную службу.

Диван-аль-Харадж – это финансово-налоговое ведомство, которое курирует все внутренние дела, учитывает налоги и иные поступления в государственную казну, а также занимается сбором различных статистических данных по стране.

Диван-ал-Барид – это главное почтовое ведомство, которое курирует почту, связь, занимается доставкой государственных грузов, осуществляет ремонт дорог, строительство караван-сараев, колодцев. Кроме своих основных обязанностей почтовое ведомство выполняло еще функцию тайной полиции. Это было возможным в виду того, что под контролем этого ведомства находились все дороги, основные пункты на дорогах, перевозки грузов, переписки.

Когда территория страны стала расширяться, а хозяйство ее существенно усложнялось, то неизбежным стало и усложнение структуры управления страной.

2. Местное управление

Изначально в состав территории Халифата входила Хиджаз – священная земля, Аравия – арабские земли и неарабские земли. Сначала в завоеванных странах местный аппарат чиновников сохранился таким, каким он был в них до завоевания. То же самое касалось форм и методов управления. На протяжении первых ста лет местные государственные и административные органы на территориях, которые были завоеваны, оставались нетронутыми. Но постепенно (к истечению первой сотни лет) с доисламским управлением в завоеванных странах было покончено.

Местное управление стало строиться по персидскому образцу. Страны стали разделяться на провинции, в которые были назначены военные наместники – **эмиры, султаны** иногда из местной знати. Назначением **эмиров** занимался сам халиф. Основными обязанностями эмиров были сбор налогов, командование войсками и руководство местной администрацией и полицией. У эмиров были помощники, которых называли **наибами**.

Стоит отметить, что нередко административной единицей становились мусульманские религиозные общины, во главе которых стояли шейхи (старшины). Именно они часто и занимались осуществлением местных административных функций. Кроме того, были еще и чиновники, и должностные лица разных рангов, которые назначались в городах и селениях.

3. Судебная система.

В большинстве своем в Арабском государстве суд был напрямую связан с духовенством и отделен от администрации. Как уже говорилось ранее, верховным судьей был халиф. Ему подчинялась коллегия наиболее авторитетных богословов-правоведов, знатоков шариата, которой принадлежала высшая судебная власть. Ими от имени правителя назначались нижестоящие судьи (кади) из местного духовенства, а также специальные уполномоченные, которые должны были вести контроль за деятельностью местных судей.

Кади занимались рассмотрением судебных дел на местах всех категорий, осуществляли наблюдение за исполнением судебных решений, вели надзор за местами заключения, удостоверяли завещания, распределяли наследство, проверяли законность землепользования, заведовали вакуфным имуществом, переданным собственниками религиозным организациям. Таким образом, очевидно, что кади были наделены очень обширными полномочиями. Когда кади принимали какое-либо решение (будь то судебное или иное), они руководствовались Кораном и Сунной и решали дела на основе их самостоятельного толкования.

Приговор, вынесенный кади, был окончательным и обжаловать его было нельзя. Изменить этот приговор или решение кади мог только халиф или его уполномоченные. Что же касается немусульманского населения, то, как правило, оно подлежало юрисдикции судов из представителей своего духовенства.

4. Вооруженные силы

Согласно исламской военной доктрине все уверовавшие являлись воинами Аллаха. В первоначальном мусульманском учении говорится о том, что весь мир разделен на две части: правоверных и неверных. Главная же задача халифа состоит в том, чтобы завоевать неверных и их территории путем «священной войны». Все свободные мусульмане, достигшие совершеннолетия, обязаны принимать участие в этой «священной войне».

Стоит отметить, что изначально основной вооруженной силой было арабское ополчение. Если посмотреть на Халифат Аббасидов VII-VIII вв., то там в состав армии входило не только постоянное войско, но еще и добровольцы, которыми командовали их полководцы. На службе в постоянном войске состояли привилегированные воины – мусульмане, а основой арабского войска была легкая конница. Кроме того, нередко арабская армия пополнялась ополченцами. Сначала армия находилась в подчинении халифа, а потом главнокомандующим стал визирь. Профессиональная армия появилась позже. Также стало появляться наемничество, но не в больших размерах. Еще позже наместники, эмиры и султаны стали создавать свои вооруженные силы.

5. СТРУКТУРА ХАЛИФАТА

Халифат – историческое государство под главенством арабского народа, во главе которого стояли халифы как олицетворение центральной власти. Источником законодательства был бурно развивающийся шариат различных мазхабов. Это эпоха наивысшего расцвета и прорыва ислама, халифат развалился под влиянием внутренних причин дезинтеграции в силу неспособности вовлечь территории в процесс общего государственного строительства.

Халифат в модернизме – доктрина единого исламского государства как долг и обязанность каждого мусульманина по принципу «одно небо – одна истина – одна вера – один халиф». Данное государство проистекает из суверенитета Аллаха над мусульманами, выборности халифа по согласию всех мусульман, федеративного характера союзной государственности шариата в его обновленном варианте.

Халифат в джихадизме – доктрина единого мусульманского государства без пределов распространения, долг каждого мусульманина всячески содействовать увеличению мощи халифата и распространению исламской веры, пропагандируется доктрина джихада меча, то есть вооруженного пути создания халифата.

Меджлис аль Умма – вселенский представительный орган мусульман верховной учредительной власти по изменению высшего правового закона, данного мусульманам, то есть шариата. Дело в том, что шариат есть высший закон, но он понимается мусульманами, и это понимание меняется в соответствии с историческим временем. К тому же первоначально шариат как право был дан для регулирования жизни общества первых веков хиджры. Именно вселенский орган мусульманам в соответствии с исламским духом и законом Аллаха может изменить шариат как закон всех мусульман.

Меджлис аль Шура – высший законодательный орган халифата или в мусульманской стране, то есть парламент в западном понимании, избираемый на 4-5 лет. Меджлис аль Шура – это однопалатный парламент, как правило, все-таки унитарного государства, федерализм признается с трудом как раскалывающий единство мусульман, ведь Коран не знает национального деления, а только религиозную принадлежность.

Меджлис аль Даава – высший представительный орган, являющийся, по сути, верхней палатой парламента, то есть контролирующей, уравнивающей Меджлис аль Шура орган. Избирается он или парламентами исламских земель, или мусульманами в административно-территориальных единицах и обладает, например, функциями высшего суда для должностных лиц.

Меджлис аль Байа – высший представительный орган Халифата или в мусульманской стране, заключающий байа с избранным правителем об условиях властвования. Если Меджлис аль Умма может состоять из высших Меджлисов или избираться всеми мусульманами, то Меджлис аль Байа – это расширенный состав Меджлиса аль Шура.	Меджлис аль Улема – высший орган духовенства или шире – духовных лиц. Это орган, проверяющий соответствие законов исламу духу и нормам ислама, шариата. Говоря откровенно, это орган духовенства, так сказать, профессиональный, в том числе и с представительством духовных авторитетов, не принадлежащих к церкви. Главное – это духовный авторитет лиц, их высшая сила в обществе, которая позволяет им выносить подобные решения.	
Халиф – высший политический глава, лидер Халифата	Шейх-аль-ислам – высший религиозный глава Халифата	
Канцелярия халифа (верховная администрация)	Духовное управление – Идарат – Духовное управление мусульман Халифата, возглавляемое шейх-аль-ислам, ведет всеми духовными вопросами отправления культа	
Меджлис аль Шариа – консультативный представительный орган мусульманских ученых. Меджлис аль Шариа может вносить свои предложения в органы государственной власти. В его состав входят признанные выдающиеся муджтахиды, но он не должен подменять собой официальные государственные органы. Можно указать, что Меджлис аль Шариа может быть органом подготовки изменений к шариату.	Меджлис аль Эмира – консультативный орган эмиров как глав эмиратств (регионов) в Халифате и мусульманской стране. Это именно опять же совещательный орган, вносящий свои предложения главе государства для совершенствования работы, но это не орган, принимающий решения, хотя возможен вариант, когда Меджлис аль Эмира может быть вместо Меджлиса аль Дава или третьей палатой парламента, но это вряд ли возможно.	
Внутреннее гражданское управление – Вазират – возглавляет вазир (премьер-министр), главный исполнительный помощник. Вазират в современном значении это министерство (ранее диван), а в более древнем – главный помощник, заместитель главы государства. Вазират в европейском понимании –	Внешнее гражданское управление – Векалат – возглавляет вакиль, верховный внешний представитель, векалат в переводе означает представительство, в европейском понимании это аналог МИДа.	Военное управление – Джихадат – возглавляет амир джихада, главнокомандующий вооруженными силами, в европейском понимании это аналог министерства обороны.

аналог правительства, хотя правительства в исламской доктрине как коллегиального органа нет, исполнительные помощники подчиняются напрямую.

Высшая судебная шура – высший орган административного обеспечения шариатской системы, рассматривающий вопросы кадрового перемещения внутри судебной системы, возглавляется главой государства

Система шариатских судов – Верховный шариатский суд, далее региональные апелляционные суды (на решения участковых судов), участковые суды кади.

Система административных трибуналов, в исламе право делится на частное (отношения между гражданами) и публичное (отношения с государством), то есть вопросами публичного права занимается система административных трибуналов по аналогии с общей системой судов.

Отдельный суд по трудовым делам (отношения между работником и работодателем).

Отдельный суд по спорам с участием иностранцев и немусульман.

Султанат – член федерации Халифата, национальное исламское государство, возглавляемое выборным или наследственным султаном

Эмиратство – федеральный округ в федеральном исламском государстве, то есть административно-территориальная единица, создаваемая федеральными властями для эффективности управления вилайетами со стороны федерального центра.

Вилайет – провинция, административно-территориальная единица, создаваемая как союз общин в силу исторического разнообразного единства.

6. СОСТАВЛЯЮЩИЕ ВЛАСТИ ХАЛИФА В ХАЛИФАТЕ

Имам – духовная составляющая власти халифа, духовный глава всех мусульман, халиф стал, по сути, имамом, начиная с 10 века в Арабском Халифате

Эмир – светская политическая составляющая власти халифа, политический и государственный лидер всех мусульман в основном до 10 века

Кади (верховный) – судебная составляющая власти халифа, верховный судья в Арабском Халифате, выносил окончательные решения и назначал всей судей (кади)

Амир гази – военная составляющая власти халифа, верховный главнокомандующий силами гази (воинов за веру) армии Арабского Халифата

7. ЭВОЛЮЦИЯ ВЛАСТИ ХАЛИФА В АРАБСКОМ ХАЛИФАТЕ

Халиф как Заместитель Пророка

Имам - духовная составляющая власти халифа, духовный глава всех мусульман, первоначально не было, духовным главой являлся покойный Пророк

Эмир - светская политическая составляющая власти халифа, политический и государственный лидер всех мусульман

Кади (верховный) - судебная составляющая власти халифа, верховный судья в Арабском Халифате, выносил окончательные решения и назначал всей судей (кади)

Амир гази или раис - военная составляющая власти халифа, верховный главнокомандующий силами гази (воинов за веру) армии Арабского Халифата

Халиф как глава Халифата

Имам - духовная составляющая власти халифа, духовный глава всех мусульман

Эмир - светская политическая составляющая власти халифа, политический и государственный лидер всех мусульман

Кади (верховный) - судебная составляющая власти халифа, верховный судья в Арабском Халифате, выносил окончательные решения и назначал всей судей (кади)

Амир гази или раис - военная составляющая власти халифа, верховный главнокомандующий силами гази (воинов за веру) армии Арабского Халифата

Халиф как Повелитель правоверных

Имам - духовная составляющая власти халифа, духовный глава всех мусульман

Эмир - светская политическая составляющая власти халифа, политический и государственный лидер всех мусульман

Кади (верховный) - судебная составляющая власти халифа, верховный судья в Арабском Халифате, выносил окончательные решения и назначал всей судей (кади), по сути этим занимался главный везирь

Амир гази или раис - военная составляющая власти халифа, верховный главнокомандующий силами гази (воинов за веру) армии Арабского Халифата, главнокомандующим был военный наиб

Халиф как Наместник Аллаха на Земле

Имам - духовная составляющая власти халифа, духовный глава всех мусульман

Эмир - светская политическая составляющая власти халифа, политический и государственный лидер всех мусульман, роль этого элемента сильно снизилась

Кади (верховный) - судебная составляющая власти халифа, верховный судья в Арабском Халифате, выносил окончательные решения и назначал всей судей (кади), по сути этим занимался главный везирь

Амир гази или раис - военная составляющая власти халифа, верховный главнокомандующий силами гази (воинов за веру) армии Арабского Халифата, главнокомандующим был военный наиб

8. КОНЦЕПЦИИ ВЛАСТИ ХАЛИФА В ХАЛИФАТЕ

Верховная власть Халифа		
Первая концепция – халиф как имам, то есть духовный глава Халифата		Вторая концепция – халиф как эмир, политический лидер Халифата
Халифат представляет собой сообщество государств во главе с региональными лидерами таких государств, например, султанами		Халифат представляет собой единое союзное исламское государство конституционной федерации
Шейх-уль-ислам возглавляет только духовенство		Шейх-уль-ислам возглавляет умму в делах духовных и религиозных
Халиф опирается на власть султанов, которым он необходим для освящения их власти		Халиф разделяет власть с союзными провинциями, в которых должностные лица представляют его власть
Великий или главный визирь возглавляет правительство, согласие на назначение которого дают султаны		Великий или главный визирь возглавляет канцелярию (администрацию) халифа
Исторически такую власть представлял собой Халифат в 9-13 веках		Исторически такую власть приблизительно представлял собой Халифат в 7-8 веках с известной условностью

9. УРОВНИ ВЛАСТИ В ХАЛИФАТЕ

Центральный союзный уровень власти	Первый уровень союзной власти	Верховная учредительная власть	Меджлис аль Умма			
		Верховная учреденная власть	Халиф как глава исламского государства – Халифата			
		Государственные власти халифата	Исполнительная власть		Представительская власть	Судебная власть
			Внутреннее гражданское управление	Внешнее гражданское управление		
Региональный уровень союзной власти	Второй уровень союзной власти, территориальные органы союзной власти, главная цель – координация работы союзных ведомств на территории	Военное управление	Духовное управление	Эмир в округе - эмиратстве		
		Первый уровень власти федерата как субъекта союза Халифата		Султан в султанате как федерате		
Региональный уровень власти федерата	Второй уровень власти федерата, территориальные органы власти федерата, главная цель – координация работы ведомств федерата на территории	Наиб в наибстве				
Муниципия	Негосударственная власть муниципального самоуправления	Хаким в хакимияте (районе)				
Джамаат	Негосударственная власть территориального общественного самоуправления	Амир джамаата в джамаате				

10. СТРУКТУРА ИСПОЛНИТЕЛЬНОЙ ВЛАСТИ ХАЛИФАТА

Внутреннее гражданское управление – Вазират – возглавляет вазир (премьер-министр), главный исполнительный помощник. Вазират в современном значении это министерство (ранее диван), а в более древнем – главный помощник, заместитель главы государства. Вазират в европейском понимании это аналог правительства, хотя правительства в исламской доктрине как коллегиального органа нет, исполнительные помощники подчиняются напрямую.

Вазир – Наиб (Заместитель) Халифа

Исполнительный помощник вазира – Государственный секретарь по экономическим делам	Исполнительный помощник вазира – Государственный секретарь по социальным делам	Исполнительный помощник вазира – Государственный секретарь по финансовым делам
Группа экономических ведомств	Группа социальных ведомств	Группа финансовых ведомств
Исполнительный помощник вазира – Канцлер юстиции – муджтахид судебной власти, возглавляет ведомство юстиции		
Внешнее гражданское управление – Векалат – возглавляет исполнительный помощник – канцлер иностранных дел – вакиль, верховный внешний представитель. Векалат в переводе означает представительство, в европейском понимании это аналог МИДа	Военное управление – Джихадат – возглавляет исполнительный помощник – амир джихада – военный наиб Халифа, главнокомандующий вооруженными силами, в европейском понимании это аналог министерства обороны.	
Ведомство – исполнительный помощник ведомства		
Департаменты	Службы ведомства	

11. СТРУКТУРА ИСПОЛНИТЕЛЬНОЙ ВЛАСТИ ХАЛИФАТА (ВАРИАНТ 2)

Двор Халифа		
Главный визирь – гражданский заместитель, возглавляющий гражданское управление	Военный наиб – военный заместитель, возглавляет Вооруженные силы или Армию Аллаха, именно Военный наиб является верховным главнокомандующим	Верховный муфтий – духовный заместитель, возглавляет Муфтият или Духовное управление халифата
Группа экономических ведомств	Группа военных ведомств	Религиозные ордена
Региональный уровень власти		
Наиб как продолжение воли Халифа	Исторические местные владения и организация власти	
Наиб в региональном наибстве	Султан в местном султанате	
Амир джамаата в виде района (хакимията) или иного муниципального образования		

12. КОНЦЕПЦИИ РЕГИОНАЛЬНОЙ ВЛАСТИ В ХАЛИФАТЕ

Региональная власть в Халифате		
Первая концепция – региональная власть как продолжение воли Халифа в регионе		Вторая концепция – региональная власть как представительство воли Халифа
Характерна для первых двух веков Арабского халифата		Характерна для периода упадка Арабского халифата и в Багдадском халифате
Регион называется наибством		Регион называется эмиратством
Наибство возглавляет наиб как заместитель Халифа в регионе		Эмиратство возглавляет эмир как представитель Халифа в регионе
Наиб прямо не имел своих военных отрядов		Эмир обладал своими вооруженными силами
Наибам подчинялись эмиратства местных владетелей		Эмирам подчинялись султаны местных владетелей, но на самом деле султаны обладали широкой автономией

13. СТРУКТУРА СУДЕБНОЙ СИСТЕМЫ ХАЛИФАТА

Высшая судебная Шура – высший орган административного обеспечения шариатской системы, рассматривающий вопросы кадрового перемещения внутри судебной системы, возглавляется главой государства.

Конституционная Шура – специальное присутствие конституционного характера, которое рассматривает вопросы конституционных споров на предмет наличия в них противоречий и передает данные споры на разрешение особому судебному органу – Конституционному пленуму Верховного суда.

Верховный шариатский суд

Конституционный пленум Верховного шариатского суда – особое совещание, члены пленума в количестве 15-20 человек избираются на 2 года членами Верховного суда, Конституционный пленум Верховного суда уполномочен решать конституционные споры согласно основному закону. Решения данного органа окончательны и обжалованию не подлежат.

Пленум – вырабатывает общую судебную практику, собрание всех судей Верховного шариатского суда

Президиум – глава (Председатель) Верховного шариатского суда, его заместители, председатели коллегий в порядке надзора

Коллегия по экономическим делам (в качестве второй инстанции)

Коллегия по уголовным делам (в качестве третьей инстанции)

Коллегия по трудовым делам (в качестве третьей инстанции)

Коллегия по делам с участием иностранцев (в качестве третьей инстанции)

Коллегия по гражданским делам (в качестве третьей инстанции)

Апелляционный суд федерального округа эмиратства

Коллегия по экономическим делам (в качестве первой инстанции)

Коллегия по уголовным делам (в качестве второй инстанции)

Коллегия по трудовым делам (в качестве второй инстанции)

Коллегия по делам с участием иностранцев (в качестве второй инстанции)

Коллегия по гражданским делам (в качестве второй инстанции)

Участковый суд кади (в качестве первой инстанции по уголовным и гражданским делам)

Высший административный шариатский трибунал

Пленум – вырабатывает общую судебную практику, собрание всех судей Высшего административного шариатского трибунала

Президиум – глава (Председатель) Высшего административного шариатского трибунала, его заместители, председатели коллегий в порядке надзора

Коллегия по социальным делам

Коллегия по финансовым делам

Коллегия по административным делам

14. СТРУКТУРА СУДЕБНОЙ СИСТЕМЫ ХАЛИФАТА (ВАРИАНТ 2)

Муджтахид судебной власти – назначает судей всех уровней, кроме членов Конституционной палаты (назначаются Меджлисом аль Шура)

Верховный шариатский суд

Высшая судебная Шура – коллегиальный орган Верховного шариатского суда, надзорный судебный орган для общей юрисдикции и административных трибуналов

Высшая конституционная палата – коллегиальный орган Верховного шариатского суда, состав назначается Меджлисом аль Шура, разрешает вопросы судебного конституционного надзора

Комиссия по фетвам – назначается Меджлисом аль Даава, решает вопросы судебного толкования законов и обобщения судебной практики

Палата по экономическим делам
(в качестве второй инстанции)

Палата по уголовным делам
(в качестве третьей инстанции)

Палата по трудовым делам
(в качестве третьей инстанции)

Палата по делам с участием иностранцев
(в качестве третьей инстанции)

Палата по гражданским делам
(в качестве третьей инстанции)

Апелляционный суд федерального округа эмиратства

Палата по экономическим делам
(в качестве первой инстанции)

Апелляционная палата по уголовным делам
(в качестве второй инстанции)

Апелляционная палата по трудовым делам
(в качестве второй инстанции)

Апелляционная палата по делам с участием иностранцев
(в качестве второй инстанции)

Апелляционная палата по гражданским делам
(в качестве второй инстанции)

Участковый суд кади (в качестве первой инстанции по уголовным и гражданским делам)

Ведомство мухтасиба

Глава мухтасибов – назначает всех судей административных судов

Высший административный шариатский трибунал

Палата по социальным делам

Палата по финансовым делам

Палата по административным делам

15. СТРУКТУРА СУДЕБНОЙ СИСТЕМЫ ХАЛИФАТА (ВАРИАНТ 3)

Высшая шура магистратуры – назначает через палаты судей и прокуроров всех уровней, кроме членов Конституционной палаты (назначаются Меджлисом аль Шура)

Палата судей		Палата прокуроров		
Верховный шариатский суд				
Высшее судебное присутствие – коллегиальный орган Верховного шариатского суда, надзорный судебный орган для общей юрисдикции	Высшая конституционная палата – коллегиальный орган Верховного шариатского суда, состав назначается Меджлисом аль Шура, разрешает вопросы судебного конституционного надзора		Комиссия по фетвам – назначается Меджлисом аль Даваа, решает вопросы судебного толкования законов и обобщения судебной практики	
Палата по экономическим делам (в качестве второй инстанции)	Палата по уголовным делам (в качестве третьей инстанции)	Палата по трудовым делам (в качестве третьей инстанции)	Палата по делам с участием иностранцев (в качестве третьей инстанции)	Палата по гражданским делам (в качестве третьей инстанции)

Палата по административным делам (в качестве второй инстанции)

Апелляционный суд федерального округа эмиратства

Палата по экономическим делам (в качестве первой инстанции)	Апелляционная палата по уголовным делам (в качестве второй инстанции)	Апелляционная палата по трудовым делам (в качестве второй инстанции)	Апелляционная палата по делам с участием иностранцев (в качестве второй инстанции)	Апелляционная палата по гражданским делам (в качестве второй инстанции)
--	--	---	---	--

Палата по административным делам (в качестве первой инстанции)

Участковый суд кади (в качестве первой инстанции по уголовным и гражданским делам)

Ведомство мухтасиба

Глава мухтасибов – назначает всех судей административных судов султанатов (на уровне Халифата системы административных судов нет)

Высший административный шариатский трибунал султаната

Палата по социальным делам	Палата по финансовым делам	Палата по административным делам
-----------------------------------	-----------------------------------	---

16. ИНСТИТУТЫ ИСЛАМСКОЙ ГОСУДАРСТВЕННОСТИ

Основные государственные политические и силовые институты
исламской государственности:

*Халиф как воплощение единства уммы перед лицом Аллаха во все-
ленной в едином доме всех мусульман – Земле,
Военный наиб халифа - верховный амир джихада как главнокоман-
дующий Исламскими Вооруженными силами,
Вазир - первый наиб халифа, возглавляет Совет государства (Диван
халифата) помощников ведомств,
Муджтахид всех кади - глава судебной власти всех кади, назначает
всех кади и принимает решение по помилованию,
Шейх-уль-ислам - амир (глава) исламского духовенства как корпо-
рации халифата в содействии познанию ислама,
Диваны - Советы халифата при халифе,
Корпус исламских сил безопасности,
Мухабарат - специальная служба безопасности халифата,
Исполняющие обязанности помощники халифа в ведомствах, то
есть исполняют обязанности до Судного дня,
Кади - судьи в халифате, делятся на общие суды и администра-
тивные суды,
Меджлис аль Умма - собрание представителей уммы,
Меджлис аль Улема - собрание представителей духовенства,
Исламские вооруженные силы Халифата,
Наиб в наибстве - Заместитель халифа на территории Халифата,
которой управляет наиб как представитель халифа,
Вали в вилайете - глава провинции из ряда эмиратств,
Эмир города (эмиратства) - глава самоуправления города и приле-
гающей территории*

17. СТРУКТУРА ИСЛАМАТА

Исламат – государство, основанное на исламской национальной форме правления, способное проводить модернизацию социальной жизни и государственных институтов, создающее новые формы общественных отношений, учитывающие традицию и опыт народа, а также достижения человеческой мысли (и не только в рамках ислама).

Меджлис аль Шура – высший законодательный орган, то есть парламент в западном понимании, избираемый на 4-5 лет	Меджлис аль Байа – высший представительный орган, заключающий байа с избранным правителем об условиях властвования. Меджлис аль Байа – это расширенный состав Меджлиса аль Шура.	
Меджлис аль Улема – высший орган духовенства или шире – духовных лиц. Это орган, проверяющий соответствие законов исламскому духу и нормам ислама, шариата		
Амир – высший политический глава, лидер Исламата	Шейх-аль-ислам – высший религиозный глава Исламата	
Канцелярия амира (верховная администрация)	Духовное управление – Идарат – Духовное управление мусульман, возглавляемое шейх-аль-ислам, ведает всеми духовными вопросами отправления культа	
Меджлис аль Шариа – консультативный представительный орган мусульманских ученых	Меджлис аль Эмира – консультативный орган эмиров как глав эмиратств (регионов)	
Внутреннее гражданское управление – Вазират – возглавляет вазир (премьер-министр), главный исполнительный помощник. Вазират в европейском понимании это аналог правительства, хотя правительства в исламской доктрине как коллегиального органа нет, исполнительные помощники подчиняются напрямую.	Внешнее гражданское управление – Векалат – возглавляет вакиль, верховный внешний представитель, в европейском понимании это аналог МИДа.	Военное управление – Джихадат – возглавляет амир джихада, главнокомандующий вооруженными силами, в европейском понимании это аналог министерства обороны.
Высшая судебная шура , возглавляемая главой государства – назначение судей и высшая апелляционная инстанция по наиболее значимым делам		
Система шариатских судов – Верховный шариатский суд, далее региональные апелляционные суды (на решения участковых судов), участковые суды кади.	Система административных трибуналов , вопросами публичного права занимается система административных трибуналов по аналогии с общей системой судов.	
Отдельный суд по трудовым делам (отношения между работником и работодателем).	Отдельный суд по спорам с участием иностранцев и немусульман.	
Вилайет – провинция, административно-территориальная единица, создаваемая как союз общин в силу исторического разнообразного единства.		

18. СТРУКТУРА ИМАМАТА

Имамат – исторические государства в рамках исламского мира, основанные на концепции имама как источника религиозной и высшей власти в государстве, ориентация на наиболее жесткие толкования шариата. Можно сказать, что это были государства идеологической утопии с доктриной непрерывного расширения.

Имамат – доктрина исламского государства, в основе которого лежит концепция имамата как религиозного лидерства главы государства, власть распространяется от духовенства, государство готовит мусульман к будущей жизни под сенью единого лидера.

Верховный имам Всемирного последнего имамата не назначается, а признается его право на правление в силу святости и личных качеств со стороны созываемого мусульманами временного расширенного Меджлиса аль Улема при огромном стечении мусульман, одобряющих факт признания, байа с имамом не заключается

Меджлис аль Шура – высший совещательный орган представителей уммы для советования в делах светских и гражданских Верховному имаму Имамата

Меджлис аль Улема – высший представительный орган духовенства из муджтахидов во главе с самим Имамом для управления духовными и религиозными делами

Визирь – наиб (заместитель) Имама во главе Канцелярии имама

Диван – Совет приближенных из числа военачальников, религиозных лиц и светских лидеров для советования Иمامу в делах государства

Военный наиб возглавляет военное ведомство

Шейх-уль-ислам заведует вакфами

Исполнительные помощники ведомств возглавляют гражданские ведомства и их службы

Либо вали в вилайетах, либо наибы в наибствах как территориальных органах государства; предпочтительнее наибы, так как они воплощают волю имама, выступая его заместителями на вверенной территории

Муджтахид судебной власти – назначает судей всех уровней

Система шариатских судов – Верховный шариатский суд, далее региональные апелляционные суды (на решения участковых судов), участковые суды кади

Система военных трибуналов, то есть основным для Имамата является деление на гражданские и военные суды

19. УРОВНИ ВЛАСТИ В ИМАМАТЕ

Центральный уровень власти	Первый уровень союзной власти	Верховная учре- дительная власть	Аллах, дающий истину через Откровение			
		Верховная учреж- денная власть	Имам как глава исламского государства – Имамата			
		Государственные власти имамата	Исполнительная власть		Консультативная власть уммы	Судебная власть
			Внутреннее гражданское управление	Внешнее гра- жданское управление		
			Военное управление	Духовное управление		
Региональный уровень цен- тральной власти	Второй уровень центральной власти, территориальные органы власти Имамата, главная цель – координация работы цен- тральных ведомств на территории	Эмир в округе – эмиратстве				
Уровень власти провинции	Первый уровень власти провинции как части Имамата	Вали в вилайете				
Региональный уровень власти провинции	Второй уровень власти провинции, территориальные органы власти провинции, главная цель – координация работы ве- домств провинции на территории	Наиб в наибстве				
Муниципия	Негосударственная власть муниципального самоуправления	Хаким в хакимияте (районе)				

20. СТРУКТУРА ЭМИРАТА (СУЛТАНАТА)

Эмират – исторические и современные государства в рамках исламского мира, отличительными признаками являются небольшой размер территории и наследственный характер власти эмира, апеллируют к единой традиции правления у данного народа и к шариату.

Султанат – исторические и современные государства в рамках исламского мира, отличительными признаками которых являются долгая непрерывная традиция правления династии султана у данного народа. Данные государства являются государствами традиционалистского типа.

Будущий верховный эмир назначается правящим эмиром из числа членов семьи и носит титул наследного принца в порядке наследования, изложенном обычно в указе эмира

Меджлис аль Шура должен подтвердить согласие общины эмиратства на назначение или просто дать свое формальное согласие, все зависит во многом от позиций племенной знати

Меджлис аль Улема как Ассоциация богословов или просто сам Муфтий эмиратства подтверждает соответствие назначения законам эмиратства

Правящая семья эмира

Меджлис аль Шура играет разную роль в зависимости от сложившейся ситуации, часто это орган выражения консенсуса кланов эмиратства

Меджлис аль Улема как Ассоциация богословов или Муфтий эмиратства

Главный визирь или Премьер-министр

Правительство как коллегиальный орган с министрами в своих министерствах

Вали в вилайетах (провинциях), очень часто возглавляют представители сильных и знатных племенных региональных кланов эмиратства

Верховный шариатский суд

Апелляционный суд на уровне вилайета

Участковый суд кади

21. СРАВНЕНИЕ ИСЛАМСКИХ ПОЛИТИКО-ПРАВОВЫХ ДОКТРИН

Классическая исламская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений об исламском государстве в виде целостной доктрины, сложившаяся в исламском мире к 14 веку и затем не пересматривавшаяся долгое время, в течение нескольких веков. Она заключается в необходимости существования только одного истинного исламского государства халифата как дома всех мусульман на Земле, все остальные государства рассматривались как временное явление на пути к халифату, главным источником права признавался шариат без каких-либо нововведений.

Модернистская исламская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений об исламском государстве, являющаяся предметом острых дискуссий и идейных столкновений, начиная со второй половины 20 века, главным постулатом которой является умеренность в политико-правовой практике ислама, признание необходимости строительства национальных государств в рамках исламского мира, необходимости плюралистического сосуществования различных источников права.

Джихадистская или исламистская, или салафитская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений на практику строительства исламистского (джихадистского) государства у фундаменталистов, сложившаяся в жесткую и целостную доктрину, не терпящую критики. Смысл этой доктрины заключается в постулировании вооруженного пути создания джихадистского государства как единственно правильного пути в условиях «прогнивших прозападных режимов в исламском мире» и невозможности построить его через смену политической власти на выборах в мусульманских государствах, опирающихся на поддержку Запада.

Фундаменталистская политико-правовая доктрина – система взглядов и представлений на теорию строительства исламистского (джихадистского) государства, сложившаяся в жесткую и целостную доктрину, не терпящую критики, смысл которой в ислаимзме как глобальной идеологии строительства исламистского государства в любой точке земного шара, где есть исламская община на основе крайне жесткого понимания шариата и провозглашаемого идеала государства эпохи первых халифов. По сути, это строительства тоталитарного религиозного государства, где место глобальной мессианской идеологии (аналог коммунизма или фашизма) займет исламизм (джихадизм).

Классическая исламская политико-правовая доктрина	Современная исламская политико-правовая доктрина	Допущения в реальности по отношению к исламской политико-правовой доктрине
Исламское государство как данное Аллахом для блага мусульман	Исламское государство как результат эволюции исламского права	Значительные заимствования из западной организации государственной власти
Халиф как политический лидер уммы	Глава государства как политический лидер исламского народа	Президент как глава государства
Правительства нет	Правительство допускается как коллегиальный орган	Правительство часто носит номинальный характер и зависит от главы государства
Исполнительными органами являются ведомства	Ведомства подразделяются на типы, в том числе министерства	Основной исполнительный орган министерства
Деление на вилайеты (провинции)	Деление на вилайеты (провинции)	Деление на вилайеты (провинции)
Автономия нацменьшинств не допускается как разделяющая мусульман	Автономии нацменьшинств допускается	Автономия нацменьшинств носит декоративный характер
Федерация исключена	Допускается федерация народов	Допускается федерация народов (не территориальная)
Шейх-уль-ислам как духовный глава мусульман	Глава муфтията ведает вопросами духовной жизни	Очень часто глава муфтията встроен в государственный аппарат управления
Доктрина расширения земель ислама для распространения ислама	Ислам есть часть духовной жизни	Строительство западных национальных государств в исламской практике
Экономика должна основываться на золотом динаре	Экономика при возможности будет построена на золотом динаре	Экономика при возможности будет построена на золотом динаре
Экономика крупных государственных корпораций	Экономика крупных государственных корпораций с опорой на крупный частный капитал	Реально очень часто формируется олигархия
Собственность государства на землю и природные ресурсы с получением ренты	Преимущественно право государства на получение ренты	В реальности рента обогащает правящий класс
Пределов государству нет	Пределы ограничены другими государствами	Пределы ограничены другими государствами
Поощряется освободительная война за создание новых исламских государств или одного	Допускается мирное сосуществование миролюбивых государств	Война развязывается государством в зависимости от ряда причин и необязательно доктринальных

22. СРАВНЕНИЕ ДОКТРИН В ОБЛАСТИ СУДЕБНОЙ ВЛАСТИ

Классическая исламская политико-правовая доктрина в области организации судебной власти	Современная исламская политико-правовая доктрина в области организации судебной власти
Создание арбитражных судов не допускается	Создание арбитражных судов допускается в основном для споров с иностранными лицами
Доктрина разрешает создание системы административных судов	Доктрина разрешает создание системы административных судов
Верховный шариатский суд возглавляет судебную систему	Верховный шариатский суд возглавляет судебную систему
Высшая судебная шура назначает судей и обладает правом помилования	Доктрина допускается создание Высшей судебной шуры (в шиизме муджтахид судебной власти вместо шуры), однако часто рассматривается как западное заимствование
Второй инстанцией при рассмотрении дел является апелляционная инстанция	Второй инстанцией при рассмотрении дел является апелляционная инстанция
Кассация не допускается	Кассация не допускается
Прокуратура поддерживает обвинение	Допускается и институт прокурорского надзора
Адвокатов нет	Помощь адвоката в составлении документов для суда, но без права выступления в суде
Единоличное рассмотрение дела судьей	Коллегиальное рассмотрение допускается только в Верховном шариатском суде
Допускается создание судов для иностранцев	Допускается создание судов для иностранцев
Участковым судьей является кади	Участковым судьей является кади
Фетвы имеют прецедентное значение в формировании права	Суды должны исходить из кодифицированных норм
Адат рассматривается как эпоха варварства, но учитывается	Стремление вытеснить адат полностью из правовой жизни государств

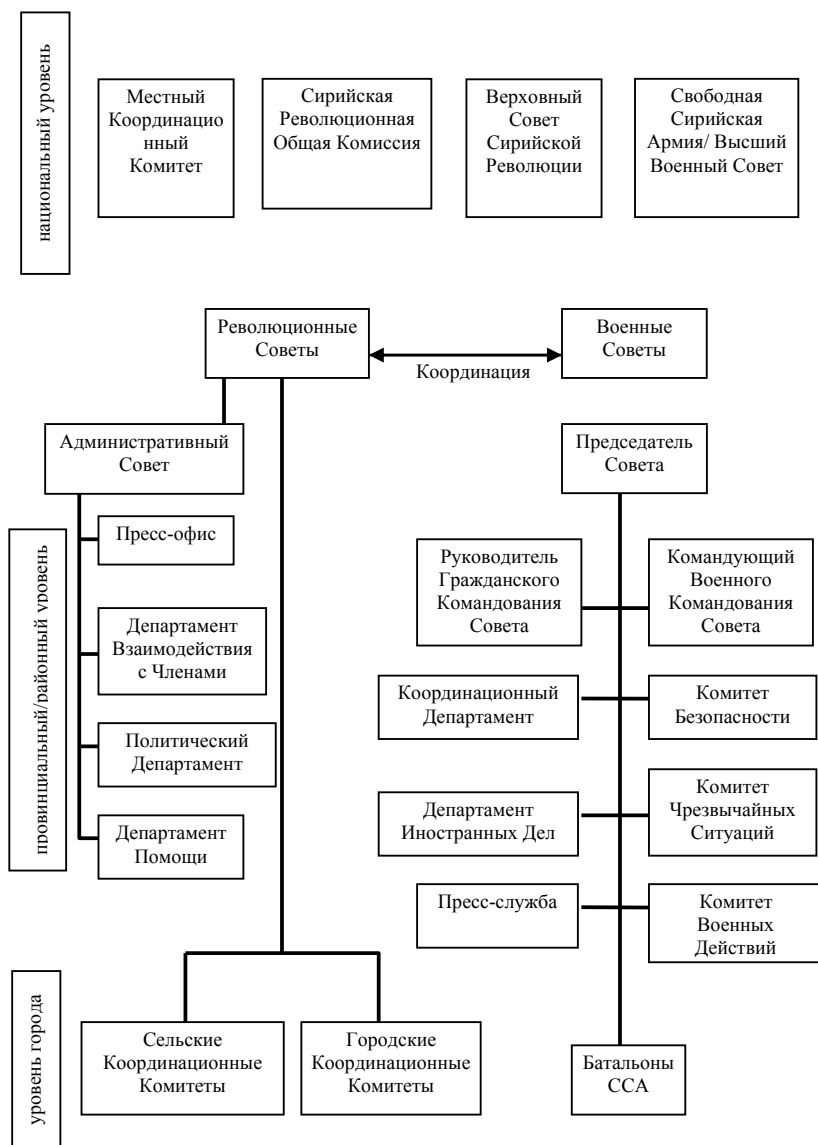
23. СИСТЕМЫ СУДОВ В ШАРИАТСКОЙ СУДЕБНОЙ СИСТЕМЕ

Шариатская судебная система на союзном уровне		
Первый вариант	Второй вариант	Третий вариант
Основным является деление судов на общие суды и военные суды	Основным является деление судов на общие суды и административные трибуналы	Основным является деление судов на общие, арбитражные и финансовые
Верховный шариатский суд		
Военная коллегия входит в состав Верховного шариатского суда	Система административных трибуналов возглавляется Высшим административным трибуналом	Система арбитражных судов возглавляется Высшим арбитражным судом Система финансовых судов возглавляется Высшим финансовым судом
Апелляционный суд на уровне эмиратств (союзных округов халифата)		
Суд на уровне султаната как первый уровень рассмотрения дел с преступлениями и исками по союзной компетенции	Суд на уровне султаната как первый уровень рассмотрения дел с преступлениями и исками по союзной компетенции	Суд на уровне султаната как первый уровень рассмотрения дел с преступлениями и исками по союзной компетенции
Такое деление свойственно больше для доктрины джихадистского государства	Такое деление свойственно больше для доктрины традиционалистского государства	Такое деление свойственно больше для доктрины модернистского государства

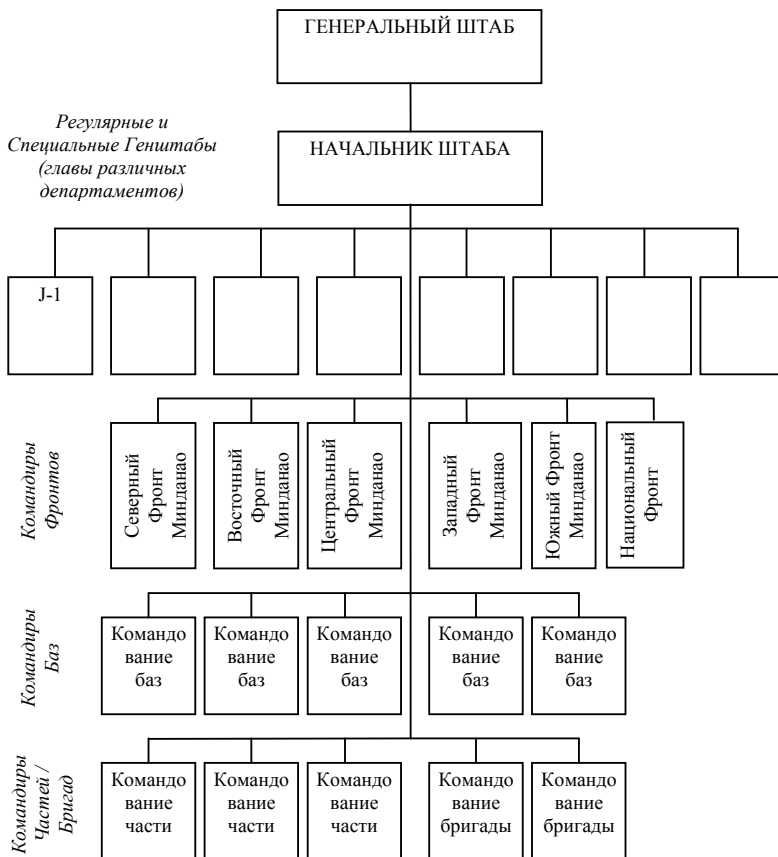
24. КРИТИКА ИСЛАМСКОГО ГОСУДАРСТВА

ХАЛИФАТ	Радикальная критика националистов. Халифат вообще не имеет ничего общего с исламом. Наиболее настойчиво данную точку зрения отстаивал Али Абдель Разек (1888-1966). В действительности власть халифа всегда утверждалась и поддерживалась подавлением и насилием. Именно необходимость систематизированного подавления вызывала к жизни подобную форму правления. Халифат – это такой политический строй, с которым постепенно фактически согласились мусульмане, в то время как мусульманское право не содержит норм или принципов о его обязательности. Миссия Пророка носила исключительно религиозный характер, была выполнена самим Мухаммедом до конца. Критика шиитов. Халифат является историческим явлением и не может быть снова восстановлен. Будущее за имаматом как руководством Махди. Критика ученых. Сам халифат строился на основе персидской модели управления государством. Ничего нового Халифат в практику государственного строительства не привнес, используя готовую модель управления, слегка адаптировав.
ИМАМАТ	Критика суннитов. После Пророка Мухаммеда не может быть второго такого же лица до Судного дня, поэтому все подобные появления Махди и сокрытого имама невозможны. Критика ученых и националистов. Явление Махди невозможно, как и появление сокрытого имама, так как не подтверждается научными данными и является убеждениями мусульман.
Средневековые государства исламского мира	Критика ученых. Такие государства были типичными восточными деспотиями, то есть сверхцентрализованными государствами с бюрократическим аппаратом абсолютной монархии.
Национальные исламские государства в современности	Критика джихадистов. Национальные государства, порождение западной доктрины государства-нации являются полностью продуктом западной цивилизации и поэтому они чужды духу ислама. Национальные государства необходимо смести вооруженным путем джихада.

25. СТРУКТУРА СИРИЙСКОЙ ОППОЗИЦИИ (июль 2012)



26. СТРУКТУРА ИСЛАМСКИХ ВООРУЖЕННЫХ СИЛ БАНГСАМОРО

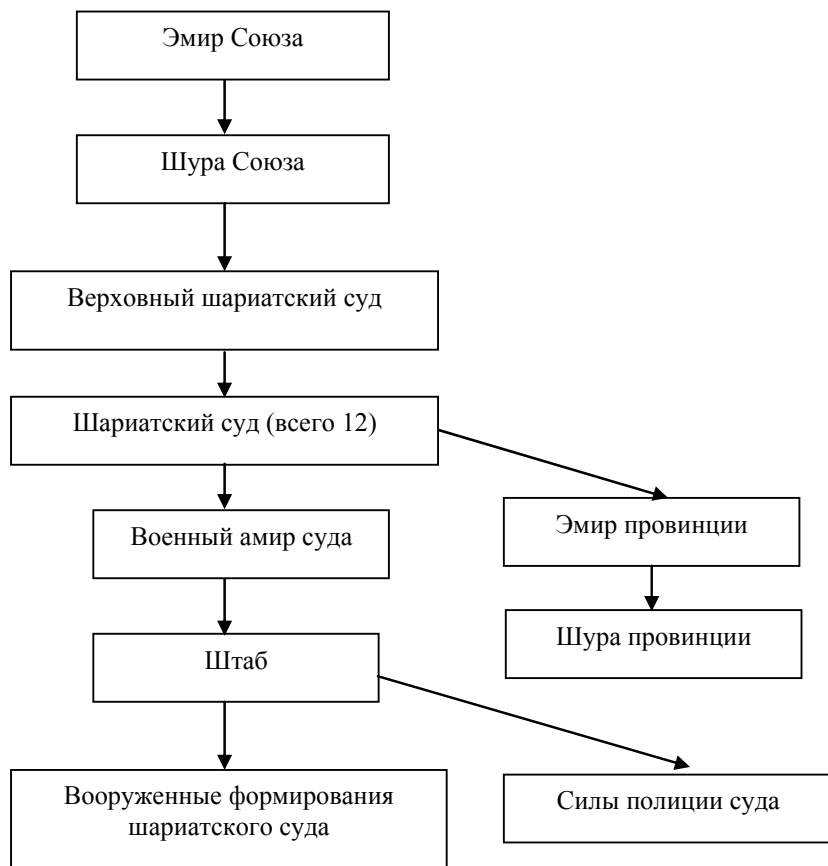


Примечания:

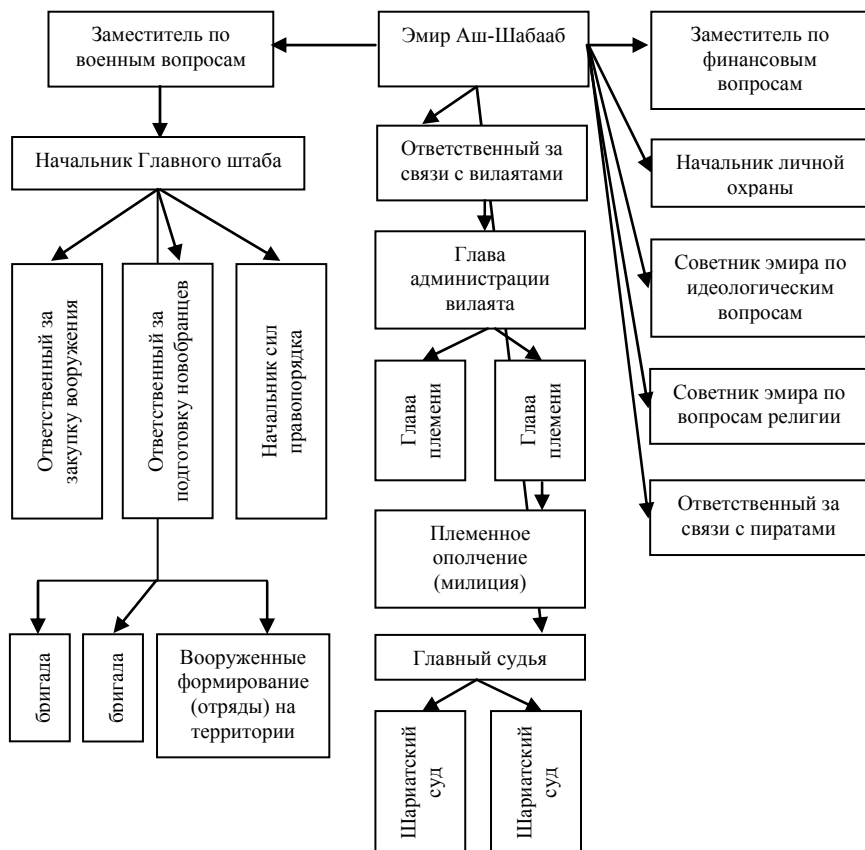
1. Генеральный Штаб – это коллегиальный орган, состоящий из Начальника Штаба, Регулярных и Специальных Штабов, которые, в случае расширения, включают Командиров Фронтов.

2. Районы ответственности (РО) Командования Фронтов: Северный Фронт Минданао: провинции Ланао, часть Букиднона, часть Мисамис и города, расположенные в них; Центральный Фронт Минданао: часть провинции Магинданао и провинции Котабато и города, расположенные в них; Восточный Фронт Минданао: часть провинций Магинданао, Котабато, Букиднона и Давао, Долина Компостела и города, расположенные в них, за исключением городов Букиднона; Западный Фронт Минданао: часть Ланао, Полуостров Замбоанга, провинции и города, расположенные в них; Южный Фронт Минданао: часть Магинданао, провинция Султан Кударат, Южный Котабато и Сарангани и города, расположенные в них, за исключением Котабато; Национальный Фронт: никаких особых РО, но ответственный за охрану штабквартир и руководства ИИФОМ.

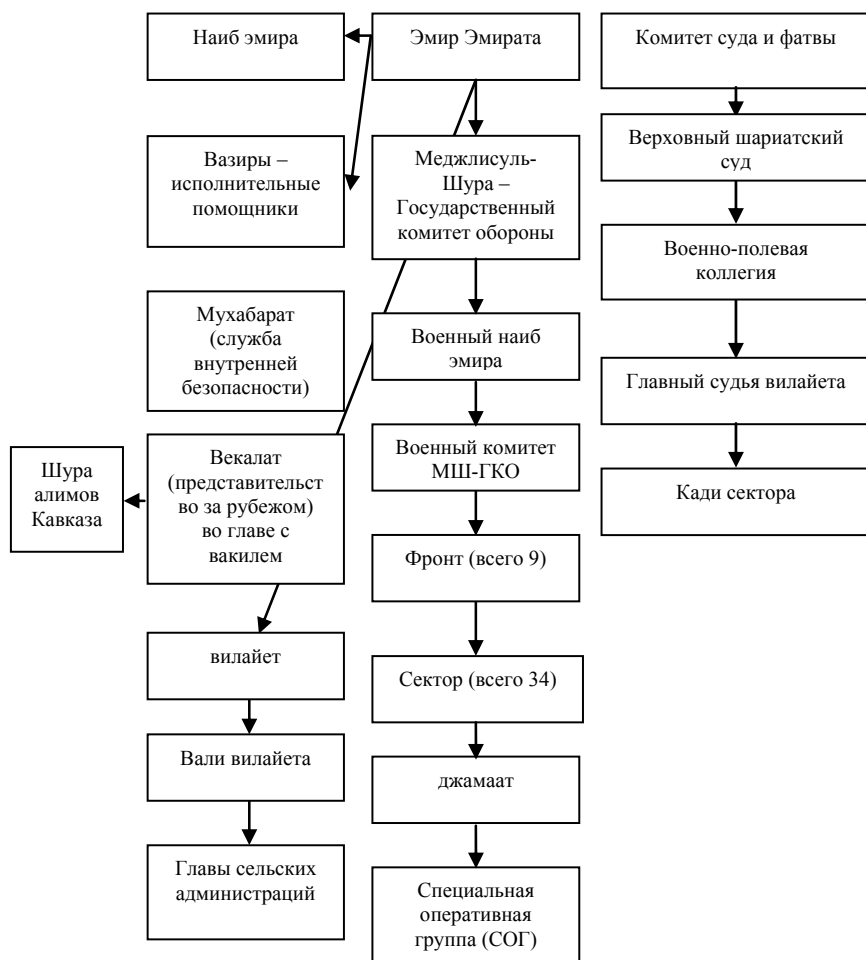
27. СТРУКТУРА СОЮЗА ИСЛАМСКИХ СУДОВ СОМАЛИ (2006)



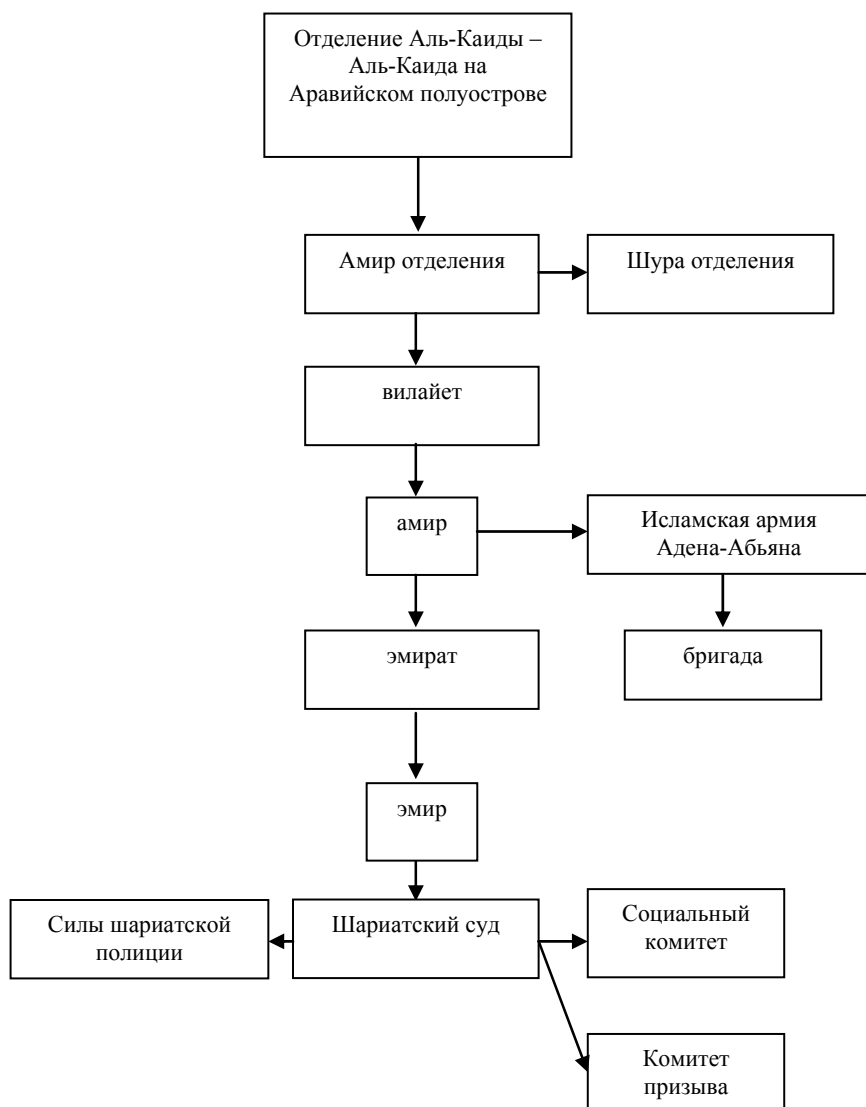
28. СТРУКТУРА СОМАЛИЙСКИХ ИСЛАМИСТОВ АШ-ШАБААБ (2012)



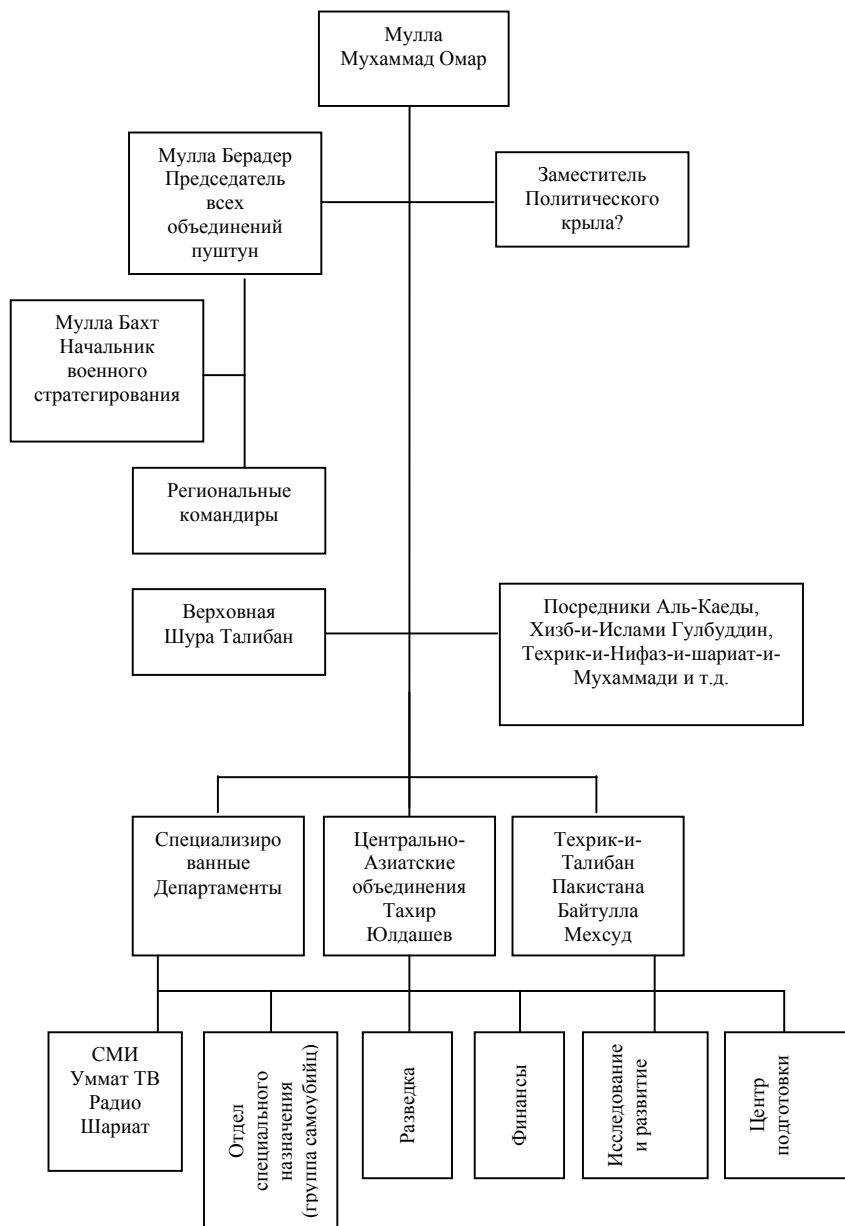
29. СТРУКТУРА ИСЛАМСКОГО ЭМИРАТА КАВКАЗА (2011)



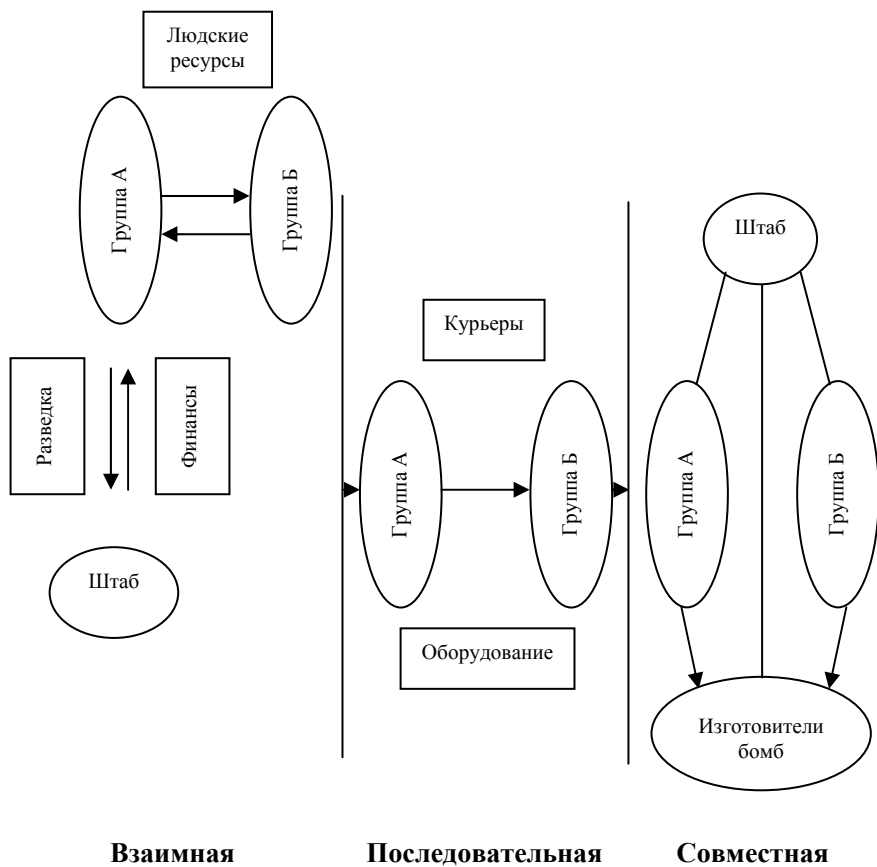
30. СТРУКТУРА АЛЬ-КАИДЫ В ЙЕМЕНЕ (2012)



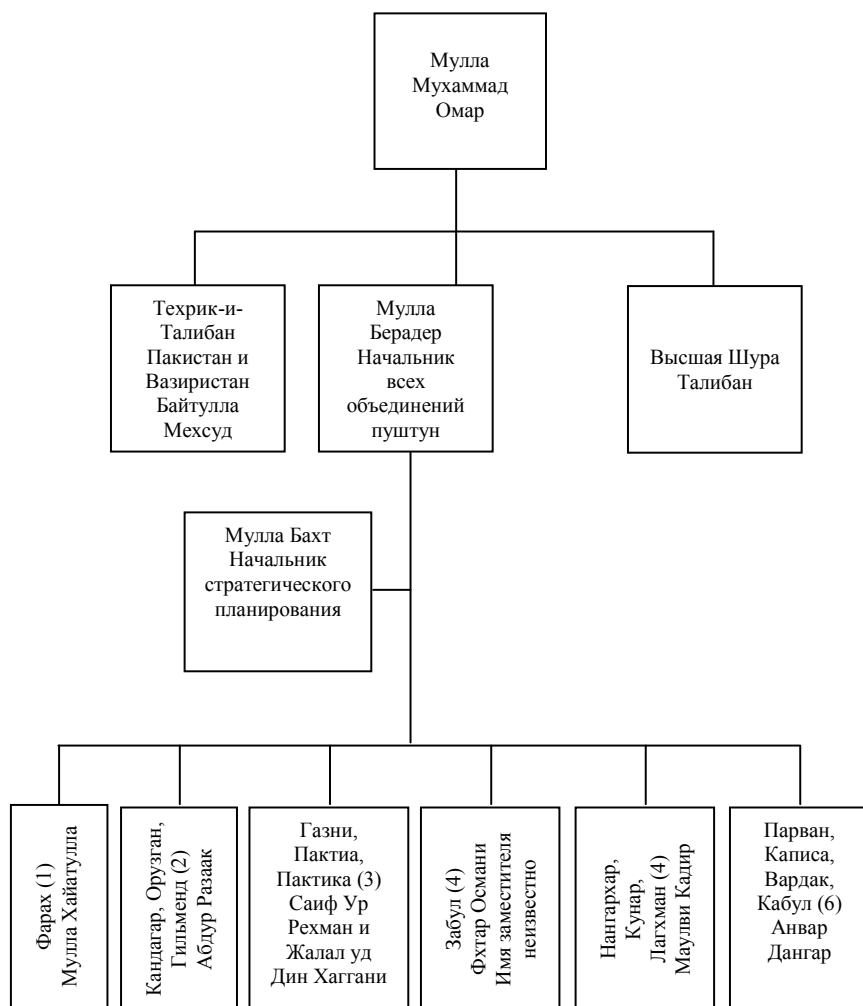
31. СТРУКТУРА ТАЛИБАНА (2001)



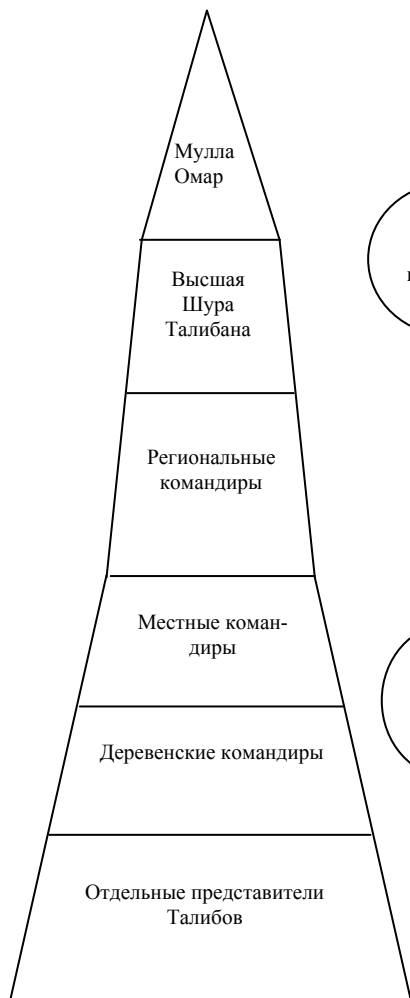
32. ФОРМЫ ВЗАИМОЗАВИСИМОСТИ В ТАЛИБАНЕ



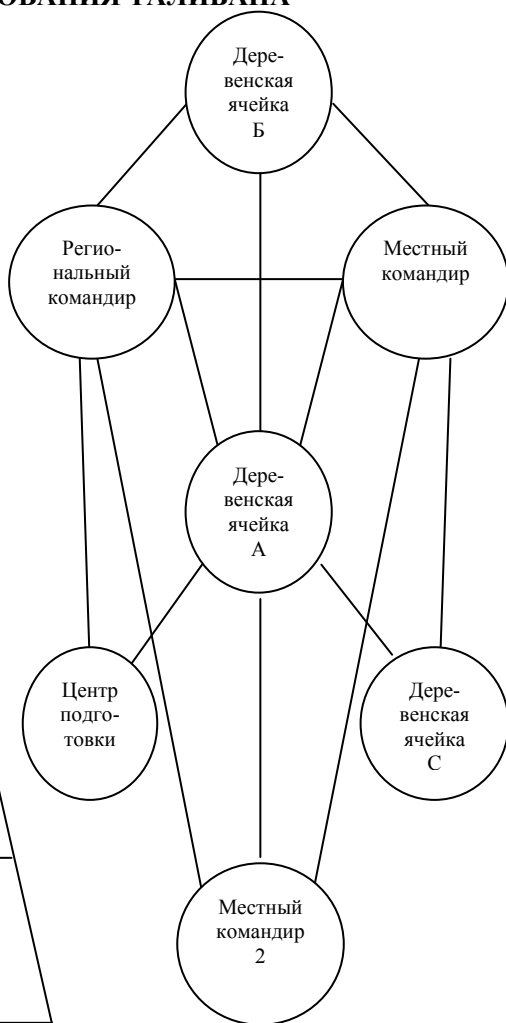
33. ПРЕДПОЛАГАЕМЫЕ ЛИДЕРЫ ТАЛИБАНА



34. СВЯЗЬ, КООРДИНАЦИЯ И МЕХАНИЗМЫ КОМАНДОВАНИЯ ТАЛИБАНА

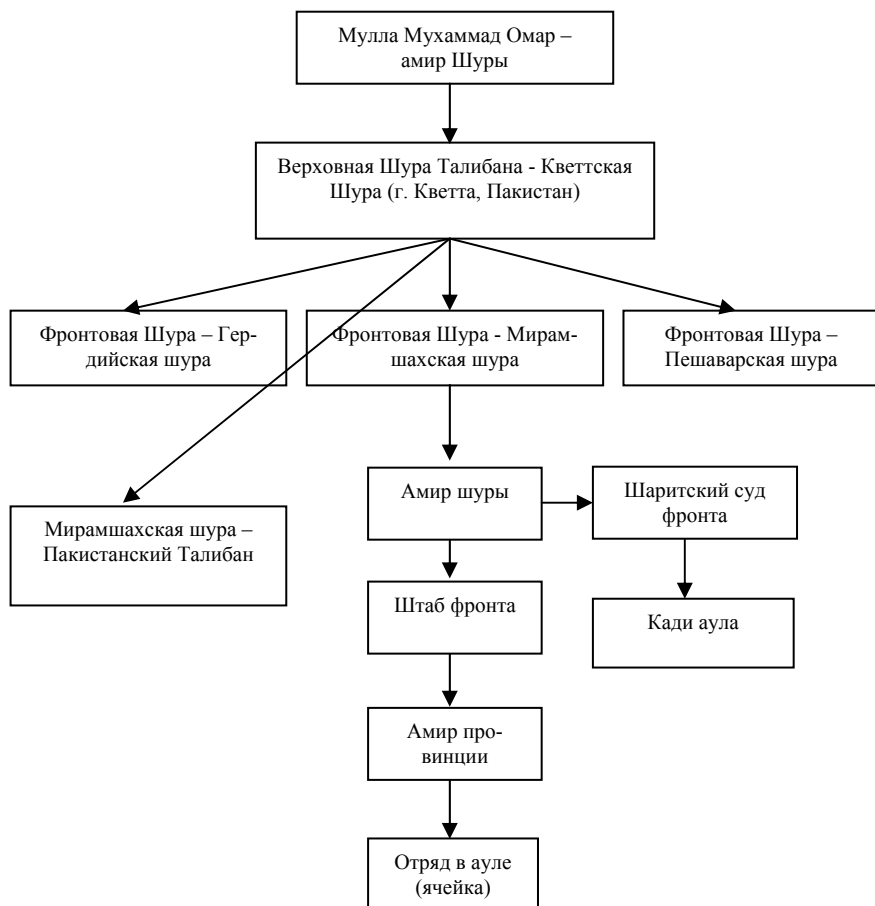


А. Характерное направление рапортов и контроля

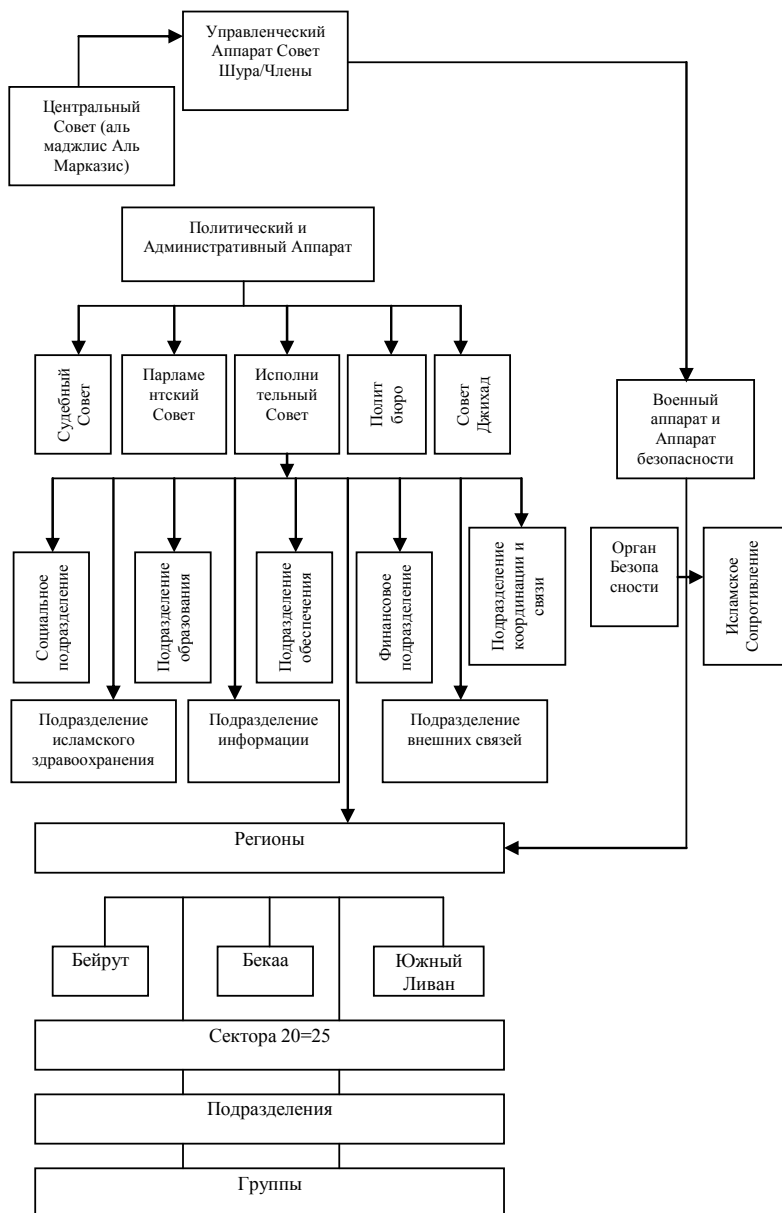


Б. Командование и связь при проведении скоординированных операций

35. СТРУКТУРА ТАЛИБАНА (2012)



36. СТРУКТУРА ХЕЗБОЛЛЫ-ЛИВАН (2012)



37. СТРУКТУРА ХАЛИФАТА ИГИЛ

Халиф как глава Халифата			
Халиф обладает все полнотой венной и гражданской власти, а также является религиозным лидером			
Шура (11 членов) – рассматривается все вопросы управления, при ней шесть советов			Совет по шариату (6 членов) – контроль за фетвами, религиозный контроль, судебная система
Сове провинций	Совет по военным делам	Совет по безопасности и разведке	Суды вилайатов
Совет по религиозным делам	Совет по финансам	Совет по СМИ	Суды сектора
Мухабарат – Служба безопасности	Военная структура: четыре колонны из чеченцев (объединяет всех выходцев с Кавказа), саудовская, иракская и ливийская		Диваны: исполнительные ведомства, их свыше двадцати
Хисба – исламская полиция			
Представители в Сирии, Ираке и Ливии			
Виладельты-провинции – вся полнота власти		Виладельты-группировки	
Возглавляет вали и при нем Шура, а также диваны			
Виладельты состоят из секторов			

Структура органов власти.

«Исламское Государство» – теократическое квазигосударственное образование, формой правления которого декларируется халифат. Оно возглавляется «халифом» (на данный момент – Абу Бакр Аль-Багдади, он же «халиф Ибрагим»), которому принадлежит вся полнота гражданской и военной власти. Он же одновременно является и религиозным лидером джихадистов (совмещение «имамата», духовной власти, и «эмирата», светской). Принцип разделения властей отсутствует; законодательные, исполнительные и судебные функции могут осуществляться одними и теми же лицами.

Основа законодательства – религиозные нормы исламского вероучения (разумеется, воспринятые под призмой нужд террористов). Сведений о наличии проработанных процедур избрания и отрешения от власти халифа на данный момент нет, но представляется логичным, что в случае необходимости эту функцию возьмет на себя Шура как

орган, в котором представлены самые авторитетные и высокопоставленные полевые командиры.

В ведении халифа находится назначение всех должностных лиц, командования боевиков, судей («кади»), а также издание религиозных фетв. При халифе действуют консультативные органы – Совет по шариату (6 членов-религиозных лидеров) и Шура (11 членов). Шура, как уже было сказано, является собранием высших должностных лиц ИГ. Внутри него сформированы:

- Совет провинций,
- Совет по военным делам,
- Совет по безопасности и разведке,
- Совет по религиозным делам,
- Совет по финансам,
- Совет по СМИ.

Туда же входят два представителя халифа, координирующих действия вали иракских и сирийских вилаятов. Этот орган представляет халифу на рассмотрение кандидатуры глав провинций, командиров вооруженных формирований, судей и т.д. Теоретически, этот орган может избрать нового халифа.

Совет по шариату состоит из наиболее видных религиозных деятелей, отобранных халифом. Он следит за соответствием издаваемых фетв, нормативных актов, учебных и методических материалов шариату, а также за соблюдением религиозных требований населением оккупированных боевиками территорий.

Далее следуют исполнительные органы власти, Диваны. Диваны основаны на функциональном принципе, а не на территориальном. К числу самых известных относятся:

Диван Ат-Таалим – департамент образования. Готовит учебные программы и курсы, следит за работой региональных ведомств, отбирает кадры для образовательных учреждений, и т.д.

Диван Аль-Хидамат – ведомство, занимающееся жилищно-коммунальным хозяйством.

Диван Ар-Риказ – ведомство, отвечающее за эксплуатацию природных ресурсов и исторических ценностей.

Диван Ад-Дава ва-ль-Масаджид ва-ль-Аукаф – учреждение, ответственное за проповедническую деятельность («дава»), мечети и их имущество.

Диван Ас-Сиха – департамент здравоохранения.

Диван Аль-Ашаир – учреждение, заведующее взаимоотношениями с племенами.

Диван Аль-Амн-аль-Аам – департамент общественной безопасности.

Диван Бейт-аль-Мал – центральный финансовый орган. Готовит бюджет, распределяет ассигнования, осуществляет сбор налогов, податей и сборов.

Диван Аль-Хисба – исламская полиция.

Диван Аль-Када ва-ль-Мазалим – учреждение, координирующее деятельность судебных инстанций, исламских судов.

Диван Аль-Алякат-аль-Амма – общественные отношения.

Диван Аз-Зираа – сельскохозяйственное ведомство.

Диван Аль-Ифтаа ва-ль-Бухус – учреждение, занятое, издательством фетв, религиозной и методической литературы.

Диван Аль-Джунд – военное ведомство.

Диваны могут иметь внутри себя отделения, как, например, в случае с Диваном Ар-Риказ, который имеет два структурных подразделения – отделение природных ресурсов и отделение культурных и исторических ценностей. Ответственность руководство диванов несет перед халифом. Вместе они формируют исполнительную ветвь власти, «Аль-Имара».

Военное устройство.

В военном отношении об устройстве халифата известно достаточно мало. Из той информации, которая имеется в доступе, можно почерпнуть следующее. Силловые структуры халифата делятся на местные, действующие в пределах каждого вилаята и подчиняющихся эмирам и вали, и центрального подчинения, действующие по всей территории халифата и подчиняющиеся халифу. Организационные структуры боевиков халифата весьма и весьма многообразны и зависят от конкретных обстоятельств.

В вилаяте Синай, например, боевики редко объединяются в большие структуры, чем взвод и рота. В то же время, в вилаяте Хейр можно встретить и полки с батальонами.

Судебная система.

Судебная система халифата представлена местными исламскими судами, судами секторов и провинций, подведомственных Дивану Аль-Када ва-ль-Мазалим. Судьи-кади назначаются вышестоящими инстанциями; состязательность судебного процесса отсутствует, равно как и независимость и несменяемость судей.

Территориальное устройство.

Территория т.н. «халифата» делится на «вилаяты» (провинции). Их число меняется в зависимости от ситуации на фронтах, на

данный момент их приблизительно 20. Большинство из них находится на территории Сирии и Ирака, часть – в Ливии, Йемене, Египте и в ряде других стран.

Условно вилайаты можно разделить на две категории – вилайаты-провинции и вилайаты-группировки. Первую группу составляют территориальные единицы ИГ, где боевики обладают всей полнотой гражданской и военной власти, как, например, в вилайатах Ракка, Хейр (переименованная провинция Дейр-эз-Зор), Аль-Фурат (пограничный район между Сирией и Ираком).

Во вторую группу входят подпольные ячейки боевиков и присягнувшие на верность халифу (баят) исламистские группировки, действующие в том или ином районе, но не контролирующие его. Таковы вилайаты Синай, Алжир, Хорасан. Грань между этими типами территориальных единиц не является непроходимой, в частности, ливийские вилайаты Барка и Тарабулус перешли к организации местных администраций, хотя и начинали как террористические группы. Но и внутри этих категорий одни территориальные единицы могут существенно отличаться от других по сложности организации.

Руководство вилайатов Ракка (который, к тому же, является и формальной столичным регионом) и Мосул занимается широким спектром гражданских вопросов, например, местным коммунальным хозяйством, сельским хозяйством и т.д., в то время как власти провинции Аль-Барак (переименованная провинция Хасака) представляют из себя, по большей части) военную администрацию. Тем не менее, есть общие черты, характерные большинству административно-территориальных единиц халифата. Каждая провинция возглавляется т.н. «вали». Назначение и снятие с должности вали находится в исключительной компетенции главы халифата, «халифа». Он несет личную ответственность за вверенную ему территорию. В то же время, в пределах вилайата именно ему принадлежит вся полнота власти. Ему же подчиняются все другие должностные лица ИГ в данном районе.

Отдельно следует отметить, что политика вали провинций Сирии и Ирака, составляющих ядро ИГ, координируется соответственно двумя представителями халифа. Вероятно, в скором времени может добавиться представитель, представляющий его и в вилайатах Ливии.

Провинции делятся дальше на сектора – «катаат». В частности, вилайат Алеппо состоит из секторов Аль-Баб и Манбидж, вилайат Ракка – из секторов Север, Запад, Восток и Город. Сектора возглавляются эмирами, они же возглавляют отдельные населенные пункты. Все они строго подчинены вышестоящим лицам и безраздельно властвуют над

нижестоящими. По некоторым данным, свободное перемещение между вилаятами запрещено, в том числе и для вооруженных отрядов, подчиненных вали. Также ограничено перемещение товаров и услуг. В каждой провинции создается в обязательном порядке свое информационное агентство. Информационная политика согласовывается с вали, Советом по шариату и с Советом по СМИ, входящим в «Шуру».

Структура органов власти вилаятов, в основном, повторяет устройство центральных органов власти. Каждый вали содержит при себе консультативный совет, Шуру. Основной структурной единицей системы исполнительных органов власти «Исламского Государства» является «Диван», как в центре, так и на местах. Многие диваны существуют на обоих уровнях (Диван Аль-Хисба, исламская полиция, Диван Ат-Таалим, департамент образования), некоторые – только на высшем (центральный финансовый орган, Диван Бейт-аль-Мал).

Согласно информации, содержащейся в попавших в общий доступ методических пособиях ИГ, большая роль уделяется развитию разветвленной сети тренировочных лагерей боевиков. Руководителям этих подготовительных пунктов и вали провинций, где они располагаются, предписывается тесно сотрудничать по всем возникающим вопросам, в том числе и по вопросам размещения боевиков-иностранцев (т.н. «мухаджирь») и их регулированию их отношений с местными джихадистами (т.н. «ансарь»).

Примерный перечень вилаятов:

Иракские
Джануб
Дияла
Северный Багдад
Киркук
Салах-уд-Дин
Найнава
Аль-Джазира
Аль-Анбар
Аль-Фаллуджа
Аль-Фурат
Сирийские
Аль-Барака (Хасака)
Аль-Хейр (Дейр-эз-Зор)
Ар-Ракка
Халеб (Алеппо)
Хомс

Дамаск
Аль-Бадия
Хама
Ливийские
Барка (Киренаика)
Тарабулус (Триполитания)
Физан (Феццан)
Африканские
Аль-Джазаир (Алжир)
Гарб-Ифрикия (Западная Африка)
Синай
Йеменские
Шабва
Сана
Аден
Азиатские
Кавказ
Хорасан

Перечень не исчерпывающий, есть информация о существовании вилайатов ИГ в Саудовской Аравии и Бахрейне, а также на Филиппинах. В то же время, некоторые из указанных выше провинций могут существовать только на бумаге.

Экономика.

Говоря об экономических основах устройства халифата, то тут стоит отметить несколько вещей. Во-первых, отсутствует единое экономическое пространство. Передвижения товаров, услуг, капиталов и рабочей силы между вилайатами, как было уже отмечено, ограничено.

Во-вторых, денежная система в ИГ мультивалютная. В обороте находятся сирийские и иракские фунты, а также доллары США. Правда, существуют планы перехода к новой денежной системе, основанной на золотых динарах, серебряных дирхемах и медных фулюсах.

В-третьих, признается частная собственность, но ее неприкосновенность не гарантируется; под тем или иным предлогом весьма часто происходит конфискация имущества (в основном, у беженцев и представителей религиозных меньшинств). Кроме того, признается особая форма собственности, «вакф» – имущество религиозных учреждений. Форма эксплуатации рабочей силы многообразна, от вольнонаемного труда до принудительных работ и даже рабства («сабайя»).

В апреле 2015 года появились данные со ссылкой на шейха Абу Саад аль-Ансари, одного из главных религиозных деятелей в

иракском Мосуле, что организация «Исламское государство» утвердила в начале года бюджет в 2 млрд. долл. с ожидаемым профицитом в 250 млн. долл.

В своем стремлении установить административный и гражданский контроль над завоеванными территориями ИГИЛ ввел налогообложение на различные виды коммерческой деятельности. Только в Мосуле в пользу ИГИЛ ежемесячно собирается налогов на 8 млн дол.

К числу собираемых налогов относятся следующие:

Налог на все продаваемые товары;

Налог, налагаемый на все телекоммуникационные компании;

Налог на безопасность с банковских учреждений;

Налог на снятие наличных средств с банковских счетов;

5-процентный налог на социальное обеспечение и другие общественные цели, который собирается со всех зарплат;

Дорожный налог (в размере 200 долл.) в северном Ираке;

Таможенная пошлина (в размере 800 долл.) на каждый грузовик, пересекающий контрольно-пропускные пункты на границах Ирака с Иорданией и Сирией;

Налог на разграбление археологических памятников (20% в Алеппо, 50% в Ракке);

Налог за защиту немусульманских общин (известен также, как «джизья»).

ГРУППА ПРИЛОЖЕНИЙ 2.

1. ВСЕОБЩАЯ ИСЛАМСКАЯ ДЕКЛАРАЦИЯ

"Во имя Бога, милостивого и милосердного".

"И воистину ваше Братство есть единственное Братство, и Я есть ваш Господь, а посему должны служить Мне".

В ходе важной Международной исламской конференции, организованной Исламским советом Европы в Лондоне в апреле 1976 года, некий молодой человек подошел ко мне и попросил объяснить ему вкратце фундаментальные принципы и важнейшие постулаты законов ислама.

С тех пор я неоднократно убеждался, что желание получить такие пояснения не только присуще мусульманскому сообществу, но также разделяется народами других религий.

Для удовлетворения этого широко распространенного стремления Исламский совет попросил несколько видных мусульманских ученых и авторитетов в области толкования ислама составить документ, освещающий данные вопросы. Результатом их усилий явилась настоящая Всеобщая исламская декларация. Да воздаст им Аллах за их неоценимый вклад.

Я искренне надеюсь, что данный документ принесет пользу и знания всем людям. Я надеюсь, что он не только поможет мусульманам в осуществлении их заветной цели установления исламского порядка, но также поспособствует искоренению из умов многих людей заблуждений и неправильных представлений, вызванных распространением ложных толкований ислама.

Уверуем и вознесем молитвы о том, что начало 15 века Хиджры станет провозвестником эры мира и процветания, справедливости и порядка во всем мире. Аллах возложил величайшую ответственность на мусульманское сообщество (*Умма*) в деле борьбы за наступление такой эпохи, как говорится в священной книге Аллаха, *Коране*:

"Вы – лучшее сообщество, порожденное человечеством.

Вам присуще благочестивое поведение и запрещены неправомерные деяния, и вы веруете в Аллаха" (*аль-Имран 3-110*)

Салем Аззам, Генеральный секретарь

Лондон 26 Джумада аль-Ула

12 апреля 1980 г.

"О люди! Вам ниспослано доказательство от вашего Господа, для вас воссиял истинный Свет;

Тем, кто верует в Аллаха и крепок в вере в Него, явит Он свою милость и благорасположение и направит к Нему кратчайшим путем"

(*Коран, аль-Ниса, 174, 175*)

1. Преамбула

ПОСКОЛЬКУ люди имеют обязательства перед Аллахом – да будет Он благословен и восславлен (*Коран, аль-Араф, 7:172*) – связывающие нас всех неразрывными узами полного подчинения Его воле и Его велениям, и поскольку стремление следовать этому подтверждается *Кораном*, в котором описано, как Аллах заключил Свой Договор с пророками, сказав:

"Узрите, что Я дал вам как Завет и знания. После явится к вам посланник, который подтвердит то, чем вы обладаете. Вы уверуете в него и поможете ему", - после чего спросил: "Согласны ли вы и возьмете ли вы Мою ношу (которую Я возлагаю на вас)?"

"Они ответили: "Мы согласны". Он сказал: "Тогда будьте свидетелями. Я буду свидетелем вместе с вами".

(*Коран, аль-Имран 3:81*);

ПОСКОЛЬКУ этот договор делает верующих носителями Божественного Откровения, предписывает им установить то, что есть добро, и запрещает им то, что есть зло, основывает человеческую личность и общество на принципах справедливости, а также основывает религию (*дин*) во всей ее полноте. (*Коран, аль-Шура 42:13*);

ПОСКОЛЬКУ ислам является полным сводом жизненных законов, применимых ко всем людям во все времена, и завет Аллаха является вечным и всеобщим, и применим ко всем сферам человеческой жизни, без различий между преходящим и вечным;

ПОСКОЛЬКУ ислам предписывает мусульманскому обществу (*Умма*) установить справедливый и гуманный мировой порядок, обеспечивая все возможности всестороннего развития человека и общества в условиях, свободных от всех форм эксплуатации и неравенства;

ПОСКОЛЬКУ ислам является динамичной религией, заставляющей верующих осознавать свою судьбу и дающей им наставление для максимального развития талантов и возможностей;

ПОСКОЛЬКУ исламский закон (*Шариат*) не только предоставляет щедрые права и привилегии верующим, но также предписывает им определенные обязательства и ответственность;

ПОСКОЛЬКУ мусульманское общество (*Умма*) обязано исполнять свой договор с Аллахом, устанавливая исламский порядок и воплощая на практике идеалы и принципы ислама в своей жизни, тем самым неся в себе послание и модель ислама другим народам.

2. Исламский подход к жизни

В свете всего вышеперечисленного и разделяя всеобщие чаяния мусульманских народов на установление истинного исламского порядка, мы, мусульмане, будучи верными слугами Аллаха и членами всеобщего исламского братства, в начале 15 века исламской эры

НАСТОЯЩИМ СВИДЕТЕЛЬСТВУЕМ И В ПОЛНОМ ОСОЗНАНИИ НАШИХ СЛАБОСТЕЙ И ОГРАНИЧЕННОСТИ ВОЗМОЖНОСТЕЙ ТОРЖЕСТВЕННО ПОДТВЕРЖДАЕМ, ЧТО:

Ислам подходит к жизни и ее проблемам в их всеобщности. Будучи полным и идеальным сводом жизненных правил, он не поддерживает частичные реформы и компромиссные решения. Он, прежде всего, заставляет человека осознать свое уникальное положение во вселенной не в качестве самодостаточного существа, но в качестве части, и при этом очень важной части, творения Аллаха. Только через осознание своей истинной взаимосвязи с Аллахом и всем, созданным Им, мужчины и женщины могут успешно существовать в этом мире.

Ислам приближает человека к Аллаху и позволяет ему обрести истинное представление о реальности, создавая на этой основе его гармоничную взаимосвязь со всем мирозданием. Ислам подчеркивает, что человек был создан как наместник Аллаха на земле (*Халифа*) (*Коран*, 2:30), и все сущее предназначено для покорения им. Аллах наделил человека огромными возможностями и предоставил все, что нужно ему, в окружающем мире. Однако, для наилучшего использования щедрот Аллаха человек нуждается в Божественном руководстве. Аллах дал ему такое руководство в его совершенной форме в *Коране* и в учении Пророка Мухаммеда (*Сунна*). Это руководство является верным путем достижения успеха в этом мире и в загробной жизни. Ислам – это религия, это жизненный путь и движение за установление исламского порядка во всем мире. Именно в этом контексте верующие должны изучать и разрешать все проблемы повсеместно и во все времена.

Единосущность Аллаха (*Тохид*) является основным постулатом ислама. Она подтверждает, что Аллах и только Аллах является нашим Создателем, Опорой, Руководителем и Господином; что нет никого, равного Ему; что Его воля и власть является верховной и охватывает всю вселенную; что Он является Законодателем, и Ему мы должны подчиняться и покоряться.

Тохид имеет своим следствием единство Его творения. Он уничтожает все различия, основывающиеся на признаках расы, цвета кожи, касты, происхождения, богатства и власти. Он ведет к установ-

лению взаимоотношений между человеческими существами на основе равенства. Он обеспечивает единство человека и природы, которые дополняют друг друга в миропорядке, созданном Аллахом.

Единосущность Аллаха также означает единство жизни, которое ведет к уничтожению всех различий между духовным и физическим, религиозным и светским. В рамках этой концепции все устройство жизни управляется одним законом, и целью верующих становится реализация Божественной воли.

С момента творения Аллах послал пророков, которые призваны донести человечеству Его послание. Мы почитаем несколько пророков, начиная с Адама и кончая Мухаммедом (да будет мир с ними). Он также открыл Книги Наставлений Пророкам Моисею, Давиду, Иисусу и Мухаммеду (да будет мир с ними). *Коран*, Книга, открытая Пророку Мухаммеду (да будет мир с ним), является последней и окончательной Книгой Наставлений, а Пророк Мухаммед (да будет мир с ним) является последним и окончательным Пророком, после которого не будет других.

Коран – это слово Аллаха. В нем содержится Божественное откровение, неомраченное человеческими толкованиями любого рода. Он есть суть всех посланий, направленных ранее человечеству Аллахом. В нем воплощена основа ведения всех человеческих дел. Он содержит четкие критерии определения достойного и недостойного и принципов индивидуального и коллективного поведения мужчин и женщин. В нем содержатся предостережения человечеству, а также обещание поддержки и руководства для тех, кто ищет помощи Аллаха. *Коран* представляет собой путь – Прямой Путь (*Сират-аль-мустахим*) – который, если ему следуют, революционизирует жизнь и ведет к установлению порядка, основанному на правде, справедливости, доброте и добродетели.

Человек, будучи *Халифлом* Аллаха, играет главную роль в этом мире. Ислам идеально подготавливает его для этой роли и дает ему руководство для развития его характера и установления справедливого общества. Для самоочищения от человека требуется возносить молитвы (*Салат*) пять раз в день. Молитвы укрепляют верность человека Аллаху, его приверженность истине и вдохновляют на труд для реализации своих идеалов.

Молитва подкрепляется постом (*Сом*) в месяц Рамадан для внесения дисциплины и порядка в жизнь человека. Пожертвования (*Закат*) направляют мирское имущество человека на достижение Божественных целей в социально-экономической сфере.

Вышеописанные средства направляют тело человека, его душу и имущество на службу добродетели, истине и справедливости. Также обязанностью мусульман, имеющих для этого возможности, является совершение паломничества (*Хадж*) один раз в жизни. Эта обязанность, среди прочих, является свидетельством единства мусульманского общества (*Умма*) – общества веры и символа единства человечества.

Всеобщий порядок может быть создан только на основе всеобщей веры, а не служения богам по признаку расы, цвета кожи, принадлежности к определенной территории или имущественному состоянию. Идеал братства людей ищет и находит свою реализацию в исламе.

Установление справедливости на земле является одной из основных целей, для исполнения которой Аллах послал Своих пророков и Свое откровение (*Коран, аль-Хадид, 57:25*). Все человеческие существа имеют права на все, что создано Аллахом, и посему щедроты Аллаха должны быть разделены поровну. Бедные и нуждающиеся имеют право на долю состояния богатых (*Коран, ад-Дарият, 51:19*). Религиозным долгом мусульман является направлять эти ресурсы на служение делу справедливости, проповедовать доброту и добродетель, а также искоренять зло и порок (*Коран, аль-Имран, 3:110*). Ресурсы, данные Аллахом, не должны становиться инструментами угнетения и эксплуатации в руках отдельного человека или части общества, или государства.

Только указание Аллаха дарует легитимность правительствам, институтам и правителям, законная власть может устанавливаться только в соответствии с наказом, изложенным в *Коране* и в *Сунне* Пророка Мухаммеда (да будет мир с ним).

Ислам требует от верующих активно стремиться к знаниям и расширять их, а также полностью утверждает интуитивные, рациональные и эмпирические способы достижения знаний. Он дарует всем человеческим существам право на достойную жизнь, свободу вероисповедания, свободу слова, перемещения и мысли и гарантирует право на сохранение законно приобретенных богатств.

Любая система правления является исламской, пока она придерживается обязательных принципов, изложенных в *Коране* и в *Сунне*. Помимо этих обязательных требований допустима значительная гибкость форм, которые может принимать исламское правление. Именно благодаря этой гибкости ислам соответствует требованиям повсюду и во все времена.

Целью исламского движения является не просто приход к власти любой ценой, но контроль за тем, чтобы государственные и обще-

ственные институты мобилизовывали свои силы на службу человечеству, следуя политике, которая способствует дальнейшему распространению четких целей ислама. Поэтому необходимо, чтобы направления исламской политики были сформулированы и воплощены на практике.

Первостепенным долгом государства является установление справедливости во всех сферах жизни, а также воспитание и укрепление единства мусульманского общества (*Умма*). Эти цели могут быть достигнуты только, если сбудутся чаяния людей, жаждущих справедливости, и если различия в общественном положении, власти, богатстве и родственных связях не будут подрывать социально-политические процессы развития ислама.

Между Аллахом и человеком не существует посредников. Руководство Аллаха доступно для всех в виде Его Книги, *Корана*, и жизненного примера Его Пророка, *Сунны*. Они четко оговаривают идеалы, ценности и принципы, необходимые человеку для построения своей личной и коллективной жизни на принципах истины и справедливости. Сама суть руководства соответствует потребностям изменяющегося времени, эволюция возможна в этих установленных рамках.

Ислам нацелен на создание образцового общества. Его стратегией является формирование индивидуума в соответствии с заповедями ислама для организации и мобилизации его способностей в рамках социального движения во имя прогресса и развития и для установления Исламского Порядка путем построения общества и государства, выстраивания их институтов и политики, как на национальном, так и на международном уровне.

Ислам, в первую очередь, нацелен на отдельного человека. Вдохновляя личность новым самосознанием (*Иман*), он способствует достижению социального развития. Обретая правосознание, приверженность истине и осознание долга (*Муттаки*), человек получает возможность изменять мир к лучшему.

Ислам всегда подчеркивал важность общественных институтов, но четко указывал, что они не могут достигнуть наилучших результатов, если люди, управляющие ими, не прочно привержены исламу и не способны нести доверие, оказанное им.

Люди, вдохновленные этими идеалами и обогащенные моральными принципами, становятся главной движущей силой в деле установления Исламского Мирового Порядка. *Умма* не должна быть пассивным свидетелем эксплуатации людей, либо преступлений тирании и несправедливости. Она призвана организовать себя в виде движения, направленного на социальные перемены и перестройку, и приходить на

помощь угнетенным и преследуемым во всем мире. Ислам призывает верующих непрестанно бороться за утверждение воли Аллаха на земле. Он обязывает всех мусульман преодолевать любые препятствия, стоящие на пути достижения этой цели. Эта борьба известна как *Джихад*.

3. Кризис современной цивилизации

Глубокую озабоченность вызывает то, что современный мир переживает период глубокого кризиса, угрожающего человеческой цивилизации. Дело не в том, что человеку недостает ресурсов, необходимых для поддержания высокого уровня культуры и достойной жизни. Угроза цивилизации исходит от того, что человек в наши дни не имеет возможности в полной мере и правильно использовать огромные ресурсы, обретенные им. С помощью науки, технологии и экономической мощи он достиг впечатляющего материального прогресса, но не смог достичь братства, справедливости и благочестия. Исторические эксперименты со светскими системами, такими как капитализм и коммунизм, не смогли привести к созданию справедливого и гуманного общества, к которому стремился человек, и во имя которого столь многое было принесено в жертву.

Капиталистическая система неизбежно приводит к эксплуатации бедных и установлению гегемонии богатых и привилегированных. Это явилось основной причиной возникновения различных форм империализма.

Коммунистическая система, являясь светской альтернативой капитализму, рассматривает проблемы общества в материалистическом аспекте, жертвуя всеми свободами для осуществления своей политики. Она ведет к жесткой регламентации всех сторон жизни и авторитаризму, а государственная монополия на средства производства приводит к созданию бюрократического контроля над помыслами и инициативой и к возникновению новой олигархии.

Как капитализм, так и коммунизм оказались не способны создать сбалансированное общество, в котором гармонично достигались бы стремления к свободе, справедливости, уважению индивидуальности и социально-экономической эффективности. Империалистические системы – как капиталистического, так и коммунистического типа – стремятся контролировать весь мир за счет безжалостной экономической и политической эксплуатации, зачастую прикрывающейся привлекательными лозунгами и ярлыками.

. Основа Исламского Порядка

1 Государственная политика

Мусульмане привержены искреннему и эффективному следованию руководящим принципам государственной политики, как это было заповедано Аллахом и Его Пророком, которые включают следующее:

(а) *Шариат* является высшим законом мусульманского общества, он должен применяться во всей своей полноте во всех аспектах жизни. Каждая мусульманская страна должна недвусмысленно сделать *Шариат* критерием, согласно которому оценивается публичное и частное поведение всех – как правителей, так и подданных, – и который служит основным источником всего законодательства страны.

(б) Политическая власть должна осуществляться в рамках *Шариата*. Она не является действительной или осуществимой, кроме как посредством общества и от его имени через процедуру взаимного согласия (*Шура*). Никто не уполномочен присваивать себе право управлять по собственному усмотрению.

(с) Обязанностью и правом каждого является участвовать в политическом процессе, политическая власть должна вручаться тем, кто ее достоин в соответствии с исламскими критериями знания, доверия и способности.

(d) Вся политическая власть, будь то законодательная, исполнительная или судебная, осуществляется в пределах, установленных Аллахом и Его Пророком, для продвижения и укрепления ценностей, проповедуемых исламом.

(е) Повиновение законно сформированной власти обязательно для людей, пока эта власть находится в согласии с правилами *Шариата*.

(f) Все лица, облеченные властью, связаны правилами *Шариата*, как в отношении их личного, так и общественного поведения.

(g) Все граждане равны перед законом.

(h) Народ имеет право оспаривать решения своих правителей, а также искать и находить средства исправления ошибок, допущенных ими.

(i) Права людей на жизнь, свободу, честь и имущество, как это гарантировано Аллахом и Его Пророком, ни при каких обстоятельствах не могут упраздняться или ограничиваться.

(j) Гражданские и религиозные права меньшинств должны подтверждаться и защищаться.

2 Экономическая политика

Исламская экономическая система основывается на социальной справедливости, законности, умеренности и сбалансированности взаи-

моотношений. Она является универсальной системой, воплощающей вечные ценности, которые призваны охранять права человека, вместе с тем постоянно напоминая ему о его обязанностях по отношению к самому себе и обществу. Она запрещает все формы эксплуатации и возвышает труд, поощряя человека зарабатывать на жизнь честными способами и тратить заработанное рациональным образом. Ее основополагающими чертами являются:

(а) Все природные ресурсы являются доверительной собственностью (*Амана*), предоставленной Аллахом, а человек – индивидуальным и коллективным хранителем (*Мустаклиф*) этих ресурсов. Экономические усилия человека и его вознаграждение определяются в контексте этой схемы доверительного управления.

(б) Богатство должно приобретаться за счет приложения усилий и законными способами. Оно подлежит сохранению, сбережению и использованию только теми способами, которые разрешены Аллахом и Его Пророком.

(с) Богатство должно справедливо распределяться. Если персональное богатство удовлетворяет законные потребности своего обладателя, излишек должно направлять на удовлетворение нужд других.

(d) Все ресурсы, доступные человеку в целом и *Умма* в частности, должны всегда оптимально использоваться; никто не имеет права стяжать их или оставлять их неиспользованными, либо распылять их или использовать произвольно – это относится как к отдельному человеку, так и к обществу или государству.

(е) Развитие является насущной потребностью, и участие в экономической деятельности обязательно для каждого мусульманина. Он должен упорно трудиться и всегда стремиться производить больше потребного для персональных нужд, поскольку только в этом случае он сможет участвовать в процессе *Закат* и вносить свой вклад в обеспечение благополучия других.

(f) Каждый работник, будь то мужчина или женщина, имеет право на справедливое возмещение за свой труд. Не должно быть дискриминации по признаку расы, цвета кожи, религии или пола.

(g) Обретение богатства и производство товаров должно быть законным с точки зрения правил *Шариата*. Ростовщичество (*Риба*), азартные игры, стяжание и т.д. являются запрещенными источниками дохода.

(h) Принципы равенства и братства требуют справедливого распределения ресурсов как в процветании, так и в нужде; *Закат*, *Садакат*, *аль-Афв* и наследование – вот некоторые способы равномерного распределения богатства и ресурсов в обществе.

(i) Те, кто не способен заботиться о себе, в силу постоянной или временной недееспособности, имеют право на долю в богатстве

общества. Они находятся под опекой общества, которое должно гарантировать удовлетворение их основных потребностей в пище, одежде, крове, образовании и здравоохранении, при этом все эти блага должны предоставляться всем недееспособным, невзирая на возраст, пол, цвет кожи или религиозную принадлежность.

(j) Экономическая мощь *Умма* должна строиться таким образом, чтобы внутри *Умма* процветало взаимодействие и сотрудничество при обеспечении максимальной самодостаточности.

3 Политика в области образования

Образование является краеугольным камнем исламской системы. Стремление к знаниям, включая совершенствование в искусстве, ремесле и профессиях, обязательно для всех мусульман. Вот некоторые основополагающие принципы исламской политики в области образования:

(a) В обществе должно обеспечиваться всеобщее базовое образование для всех мужчин и женщин, при этом соответствующая доля национальных ресурсов должна предоставляться для этой цели.

(b) Целью образования является воспитание людей, проникнутых учением и духом ислама, которые способны удовлетворять все экономические, социальные, политические, технологические, физические, интеллектуальные и эстетические потребности общества.

(c) Два параллельных направления светского и религиозного образования, преобладающие сегодня в Мусульманском Мире, должны сливаться воедино для того, чтобы доносить исламские представления до вовлеченных в процесс образования, и для предоставления им возможности перестраивать человеческое сознание – во всех его формах – на базе основополагающих принципов ислама.

4 Социальная политика

Социальные институты мечети, семьи, местной общины, социальных консультативных органов, социально-экономических кооперативов и т.д. являются неотъемлемой частью исламской системы и должны основываться и развиваться на исламских принципах братства (*Ухува*) и взаимопомощи (*Такафул*). Основопологающими целями исламской социальной политики являются:

(a) Подтверждение, соблюдение и укрепление чести и достоинства человека.

(b) Защита и укрепление семьи в качестве основной ячейки общества, уделяя особенное внимание доброму отношению и уважению к родителям.

(c) Предоставление женщинам всей полноты прав – юридических, социальных, культурных, экономических, образовательных и политических, – которые гарантируются им исламом.

(d) Самодостаточность, взаимное согласие, социальная сплоченность и сотрудничество во всех аспектах национальной жизни.

5 Оборонная политика

Защита ислама и мусульманских стран является священным долгом всех мусульман. Хотя ислам выступает за мир, он также призывает мусульман быть всегда готовыми к отражению агрессии. Для выполнения этого долга мусульманские страны обязаны:

(a) Максимально развивать свой оборонный потенциал.

(b) Стремиться к скорейшему достижению самодостаточности в производстве средств обороны.

(c) Развивать как можно более тесное взаимодействие во всех областях оборонного сотрудничества.

(d) Рассматривать агрессию против любой мусульманской страны в качестве агрессии против всего мусульманского мира.

5. Сотрудничество между мусульманскими государствами

Дальнейшее сотрудничество между мусульманскими государствами требует:

(a) Мусульманский мир должен создать Исламский фонд взаимопомощи (*Баитул Мал*), при посредстве которого должно оказываться содействие мусульманским странам.

(b) Мусульманский мир должен создать свои собственные валютные резервы и предпринять скорейшие шаги к организации общей валютной системы.

(c) Необходимо создание общего рынка мусульманских стран.

(d) Мусульманский мир должен создать свои собственные институты для контроля и управления "сектором услуг", т.е. банковские, страховые, туристические, экспедиторские, транспортные, рекламные и маркетинговые организации и т.д.

(e) Мусульманский мир должен координировать производственную политику и согласованные программы для улучшения и развития технологий и качества сельскохозяйственного и промышленного производства в различных странах. Главными целями в этой области должны являться:

(i) Создание достаточных сельскохозяйственных мощностей и продовольственных резервов.

(ii) Производство сырья для потребления в промышленном секторе.

(iii) Рационализация развития промышленности, в особенности отраслей тяжелой промышленности и базовых отраслей, для обеспечения самодостаточности мусульманского мира в области средств производства и поставок вооружений, используемых для обороны.

(f) Мусульманский мир должен сформулировать единый подход для обеспечения справедливых и стабильных цен на сырье и природные ресурсы. Он должен иметь полную независимость в отношении их производства, ценообразования, продвижения на рынок и использования. Мусульманские государства также должны создать общий фонд для обретения возможности осуществления эффективных рыночных интервенций и ценовой поддержки.

(g) Мусульманский мир должен стремиться к фундаментальной перестройке существующей международной денежно-экономической системы с тем, чтобы ее функционирование было справедливым в отношении развивающихся стран и обеспечивало им соответствующее участие в принятии решений.

(h) Мусульманские государства должны основать Мусульманский международный суд, призванный разрешать и/или выносить приговор по всем межгосударственным спорам.

(i) Мусульманские государства должны организовать Постоянную комиссию для выработки информационной и образовательной политики для мусульманского мира в целом, они также должны развивать весь спектр технологий и производственных мощностей в секторе средств массовой информации.

(j) Мусульманский мир должен проявлять активный интерес к благосостоянию мусульманских меньшинств в немусульманских странах. Он должен следить за тем, чтобы они не лишались прав человека и пользовались полной свободой на ведение мусульманского образа жизни.

(k) Будучи языком *Корана*, арабский язык должен развиваться в качестве *общего языка* мусульманского сообщества (*Умма*), все усилия должны направляться на достижение этой цели.

6. Освобождение мусульманских стран

Покорение мусульман и оккупация их стран в определенных частях мира вызывает нашу самую серьезную озабоченность. Самым болезненным является захват и оккупация священного города Иерусалима (*аль-Кудус*). Священным долгом *Умма* является его полная мобилизация и неустанная борьба за освобождение Иерусалима и всех других мусульманских стран.

7. Единство общества (*Умма*)

Народы мусульманского мира должны способствовать тому, чтобы их правительства приняли эти основы в качестве принципов государственной политики, за которыми должны последовать законодательные договорные обязательства, ведущие к большему единению *Умма*, как это предусмотрено исламом.

ДЕКЛАРАЦИЯ И РЕЗОЛЮЦИЯ

Действия *Уммы*, разделенной на национальные государства, в настоящее время разобщены, поскольку:

(а) Несмотря на публичные декларации приверженности исламу, исламские принципы не были воплощены в жизнь народов и институтов этих стран.

(б) Реальная власть по большей части находится в руках людей, чьи сердца не проникнуты учением ислама и духом мусульманской солидарности, и которые стремятся поставить собственные интересы выше интересов мусульманского *Уммы*.

(с) Огромные ресурсы *Уммы* по большей части растрачиваются впустую. Во многих случаях они используются для целей, которые *Коран* считает незаконными и аморальными. Вместо использования для устранения экономических диспропорций и социальной несправедливости внутри *Уммы* богатства используются на благо сил, враждебных исламу и мусульманскому *Умме*.

Поэтому мы заявляем, что цели Исламского Порядка могут быть достигнуты только *ЕСЛИ*:

(а) Мусульманское *Умма* посвятит себя делу претворения в жизнь принципов ислама на индивидуальном и коллективном уровне, упразднит все формы господства, эксплуатации, все различия и виды дискриминации, а также все неисламские системы, законы и обычаи, которыми проникнуто мусульманское общество.

(б) Истинно исламские лидеры появятся во всех областях мусульманского *Уммы*; они должны быть способны руководить людьми за счет силы своих моральных качеств, а не путем принуждения, обмана или манипулирования; они должны испытывать доверие к своему народу, и народ должен доверять им; они должны считать себя подотчетными *Умме* и прежде всего Аллаху.

Под таким вдохновенным руководством и при условии строгой приверженности исламским принципам мусульмане всего мира смогут объединиться в одно органичное сообщество и смогут воплотить заветы Аллаха в жизнь.

О народы мусульманской Уммы, в каждой мусульманской стране, где существующий порядок не полностью соответствует учению ислама, вашим священным долгом является борьба за перемены.

О народы мусульманской Уммы, будьте тверды и прилагайте максимальные усилия во исполнение вашей обязанности в деле построения истинно исламского общества.

Да поможет нам Аллах, наилучший Защитник и Помощник.

2. ВСЕОБЩАЯ ИСЛАМСКАЯ ДЕКЛАРАЦИЯ ПРАВ ЧЕЛОВЕКА

Принята 19 сентября 1981 года

Исламским советом Европы в Париже.

Четырнадцать веков назад ислам дал человечеству идеальный кодекс прав человека. Цель этих прав – придать честь и достоинство человечеству и уничтожить эксплуатацию, угнетение и несправедливость. Права человека в исламе сильно укоренились благодаря убеждению, что Аллах и только Аллах является Творцом закона (шариата) и источником всех прав человека. Ввиду их божественного происхождения никакой руководитель или правительство, никакая ассамблея или власть не могут ограничить, отменить или нарушить каким-либо образом права человека, данные Аллахом. Также как никто не может поступиться ими.

Права человека в исламе являются составной частью всего исламского порядка и все мусульманские правительства и органы обязаны выполнять их в соответствии с их буквой и духом в рамках этого порядка. К несчастью, права человека безнаказанно попираются во многих странах мира, в том числе и в исламских. Эти вопиющие нарушения очень тревожны и будят совесть растущего числа людей во всем мире. Я искренне желаю, чтобы эта Декларация прав человека дала мощный импульс мусульманским народам по-прежнему стойко с мужеством и решимостью защищать права, дарованные им Аллахом.

Настоящая Декларация прав человека – это второй основополагающий документ, опубликованный Исламским советом в ознаменование начала 15 века исламской эры, а первым была Всеобщая исламская декларация, объявленная на международной конференции, посвященной пророку Мухаммеду и его посланию, проходившей в Лондоне с 12 по 15 апреля 1980 года. Всемирная исламская декларация прав человека основывается на Коране и Сунне и разработана видными мусульманскими эрудитами и юристами, а также представителями исламских движений и течений мысли. Да вознаградит их Аллах за их усилия и да выведет на прямой путь.

Генеральный секретарь Салем Аззам.

Преамбула.

Считая, что вековое стремление людей к более справедливому мировому порядку, когда народы могли бы жить, развиваться и процветать в атмосфере, где нет страха, угнетения, эксплуатации и лишений, далеко не удовлетворено,

Считая, что щедрое изобилие средств экономического существования, которое божественное милосердие ниспослало человечеству,

в настоящее время расходуется расточительно или в них несправедливо и неравномерно отказано жителям Земли,

Считая, что Аллах дал человечеству через свои откровения в Коране и Сунне прочную юридическую и моральную основу, позволяющую создавать и регулировать институты и человеческие отношения,

Считая, что права человека, предписанные божественным законом, имеют цель придать достоинство и честь человечеству, а также уничтожить гнет и несправедливость,

Считая, что в силу их божественных источников и освящения эти права не могут быть ни ограничены, ни отменены, ни нарушены властями, ассамблеями или другими институтами, также как нельзя от них отречься или отказаться,

В соответствии с чем мы, мусульмане,

Верующие в Аллаха, милостивого и милосердного Творца, опору, господина мироздания, единственного проводника человечества и начало всякого закона,

Верующие в наместничество (халифат) человека, который был создан, чтобы выполнить волю Аллаха на Земле,

Верующие в мудрость божественных наставлений, переданных пророками, чья миссия достигла апогея в заключительном божественном послании, переданном пророком Мухаммедом всему человечеству,

Верующие в то, что рациональность сама по себе, без света откровения Аллаха, не может быть надежным руководством в делах человечества и не может дать духовную пищу душе человеческой, и зная, что предписания ислама являются квинтэссенцией божественной заповеди в законной и совершенной форме, считаем своим долгом напомнить человеку о высоком положении и достоинстве, которые ниспослал ему Аллах,

Верующие в приглашение всему человечеству приобщиться к посланию ислама,

Верующие в то, что в соответствии с нашим древним союзом с Аллахом наши обязанности имеют приоритет над нашими правами и что каждый из нас имеет священное право распространять наставления ислама словами, делами и всеми мирными средствами, а также применять их не только в своем собственном существовании, но и в обществе, которое нас окружает,

Верующие в нашу обязанность установить исламский порядок:

1. где все человеческие существа будут равны и никто не будет иметь привилегий или подвергаться дискриминации из-за принадлежности к другим расе, цвету кожи, полу, а также в зависимости от своего происхождения и языка,

2. где все человеческие существа рождены свободными,
3. где рабство и каторжный труд запрещены,
4. где созданы условия для сохранения, защиты и почитания института семьи как основы общества,
5. где правители и управляемые одинаково отвечают перед законом и равны перед ними,
6. где подчиняются лишь тем приказам, которые согласуются с законом,
7. где любая земная власть должна рассматриваться как священная и данная на время, предписанное законом, и должна осуществляться в соответствии с ним и установленными им приоритетами,
8. где все экономические ресурсы рассматриваются как божественные благоволения, предоставленные человечеству, которыми все могут пользоваться согласно правилам и ценностям, изложенным в Коране и Сунне,
9. где все общественные дела решаются и ведутся, а административная власть осуществляется после совета (шура) с верующими, которые уполномочены участвовать в принятии решения, не противоречащего закону и общественному благу,
10. где каждый выполняет обязанности в соответствии со своими способностями и соразмерно с этим несет ответственность за свои поступки,
11. где каждый может быть уверен в том, что в случае нарушения его прав будут приняты меры, предусмотренные законом,
12. где никто не может быть лишен прав, гарантированных ему законом, кроме как в соответствии с данным законом и в той мере, в какой позволено законом,
13. где каждый имеет право предпринять юридические действия против любого, кто совершил преступление против общества в целом либо против одного из его членов,
14. где будут предприняты все усилия для того, чтобы
 - а) избавить человечество от всякой эксплуатации, несправедливости и угнетения,
 - б) гарантировать каждому безопасность, достоинство и свободу в условиях, методами и в границах, установленных законом.

Настоящим подтверждаем, что, будучи служителями Аллаха и членами всемирного братства ислама, в начале пятнадцатого века исламской эры мы обязуемся обеспечивать неприкосновенные и неотъемлемые права человека, сформулированные ниже и рассматриваемые нами как предписанные исламом.

Статья 1. Право на жизнь.

1. Человеческая жизнь священна и неприкосновенна и должны предприниматься все усилия для ее защиты. В частности, никто не должен подвергаться ранению или быть предан смерти, кроме как властью закона.

2. После смерти, как и при жизни, неприкосновенным остается священный характер тела человека. Верующие должны следить за тем, чтобы с телом скончавшегося человека обходились с должной торжественностью.

Статья 2. Право на свободу.

1. Человек рождается свободным. Не должно быть никакого ограничения права на свободу, кроме случаев, когда это требует применение закона.

2. Любой человек и любой народ имеют неотъемлемое право на свободу во всех ее формах: физическую, культурную, экономическую и политическую и должны иметь право бороться всеми доступными способами против нарушения или отмены этого права. Любой угнетенный человек или народ имеют право на законную поддержку со стороны других лиц или народов в этой борьбе.

Статья 3. Право на равенство и недопущение никакой дискриминации.

1. Все люди равны перед законом и имеют право на равные возможности и на одинаковую защиту закона.

2. Вес люди должны получать равную плату за равный труд.

3. Никому нельзя отказать в возможности работать, никто не должен быть жертвой дискриминации или подвергаться еще большему физическому риску под единственным предлогом различия в религиозных верованиях, цвете кожи, расе, происхождении, поле или языке.

Статья 4. Право на справедливость.

1. Любой человек имеет право на то, чтобы с ним обходились в соответствии с законом и только в соответствии с законом.

2. Любой человек не только имеет право, но и обязан протестовать против этой несправедливости. Он должен иметь право обратиться в предусмотренном законом порядке к властям в случае нанесения ему необоснованного ущерба. Он имеет право защищаться в случае, если ему предъявлено обвинение и добиваться справедливого решения независимого суда в случае спора с государственными властями или любым лицом.

3. Любое лицо имеет право и долг защищать права любого другого лица или всей общины.

4. Никто не должен подвергаться дискриминации за стремление защищать свои частные и общественные права.

5. Каждый мусульманин имеет право и долг отказаться выполнять приказ, противоречащий закону, от кого бы ни исходил этот приказ.

Статья 5. Право на справедливый судебный процесс.

1. Никто не может быть признан виновным в совершении правонарушения и понести наказание, если доказательство вины не было признано независимым судом.

2. Никто не должен быть признан виновным до справедливого судебного процесса и если не были представлены разумные возможности защищаться.

3. Наказание должно назначаться в соответствии с законом, пропорционально тяжести правонарушения и с учетом обстоятельств, при которых оно было совершено.

4. Никакой поступок не должен рассматриваться как преступление, если это ясно не определено в тексте закона.

5. Всякий индивид отвечает за свои поступки. Ответственность за преступление не может распространяться на других членов семьи или группы, которые не замешаны ни прямо, ни косвенно в совершении данного преступления.

Статья 6. Право на защиту против превышения власти.

Всякий человек имеет право на защиту от произвола со стороны официальных органов. Он не должен оправдываться, кроме случаев защиты от предъявленных ему обвинений или когда он оказывается в таком положении, которое могло бы вызвать обоснованное подозрение о его участии в преступлении.

Статья 7. Право на защиту от пыток.

Никакой человек не должен подвергаться психическим или физическим пыткам, унижению, угрозе причинения вреда ему или тому, кто ему дорог, кому он сочувствует, насилию с целью получения признания в совершении преступления, принуждению соглашаться с действиями, приносящими вред его интересам.

Статья 8. Право на защиту чести и репутации.

Всякий человек имеет право защищать свою честь и репутацию от клеветы, необоснованных обвинений и умышленных попыток диффамации и шантажа.

Статья 9. Право убежища.

1. Всякий преследуемый ил угнетаемый человек имеет право на убежище и пристанище. Это право гарантируется для любого человека, независимо от расы, религиозной принадлежности, цвета кожи или пола.

2. Аль-Масджид аль-Харам (Священный дом Аллаха) в Мекке является убежищем для всех мусульман.

Статья 10. Права меньшинств.

1. Принцип Корана “в религии нет принуждения” должен определять религиозные права немусульманских меньшинств.

2. В исламской стране религиозные меньшинства для ведения своих гражданских и личных дел должны иметь возможность выбора между исламским законом и их собственными законами.

Статья 11. Право и обязательное участие в управлении делами общества.

1. Как предусмотрено законом, любой член общины имеет право занимать государственную должность.

2. Процесс свободной консультации является основой административных отношений правительства с народом. В соответствии с этим принципом народ также имеет право выбирать и смещать своих правителей.

Статья 12. Право на свободу совести, мысли и слова.

1. Любой человек имеет право выражать свои права и убеждения в рамках, предусматриваемых законом. Напротив, человек не имеет права распространять ложь, сведения, которые могут оскорблять общественные приличия, клевету, наносить вред репутации других лиц.

2. Поиски знания и правды являются не только правом, но и обязанностью всякого мусульманина.

3. Всякий мусульманин имеет право и обязан защищаться и бороться против притеснений в рамках, установленных законом, даже если это приводит к оспариванию решений высших государственных властей.

4. Не должно быть никаких препятствий распространению информации при условии, что она не угрожает безопасности общества или государства и не выходит за рамки, установленные законом.

5. Никто не должен ни презирать, ни осмеивать религиозные убеждения других лиц, ни способствовать общественной враждебности по отношению к ним. Уважение религиозных чувств других обязательно для всех мусульман.

Статья 13. Право на свободу вероисповедания.

Всякий человек имеет право на свободу совести и вероисповедания в соответствии со своими религиозными убеждениями.

Статья 14. Право на свободу собрания.

1. Всякий человек имеет право индивидуальным образом или коллективно участвовать в религиозной, общественной, культурной и

политической жизни своей общины и создавать институты и органы, предназначенные для определения того, что хорошо и противодействия тому, что плохо.

2. Всякий человек имеет право создавать институты, позволяющие осуществить его права. Коллективно община обязана создать условия, дающие возможность полного развития личности ее членов.

Статья 15. Экономический порядок и вытекающие из него права.

1. В своей хозяйственной деятельности все люди имеют право пользоваться природными богатствами. Это блага, данные Аллахом в интересах всего человечества.

2. Все люди имеют право добывать средства к существованию в соответствии с законом.

3. Всякий человек обладает правом собственности, которой он владеет индивидуально или совместно с другими лицами. Национализация некоторых экономических средств в общественных интересах законна.

4. Бедняки имеют право на определенную часть состояния богатых, установленную закатом и выделяемую в соответствии с законом.

5. Все средства производства должны использоваться в интересах всей общины. Запрещается не принимать их в расчет или плохо ими распоряжаться.

6. Для обеспечения развития сбалансированной экономики и для защиты общества от эксплуатации исламский закон запрещает монополии, чрезмерно ограничительную коммерческую деятельность, ростовщичество, использование принудительных мер при заключении сделок и публикацию лживой рекламы.

7. Разрешены все виды экономической деятельности, если они не приносят вреда интересам общины и не нарушают исламские законы и ценности.

Статья 16. Право на защиту собственности.

Никакое имущество не может быть экспроприировано, если это не отвечает общественным интересам. Экспроприация возможна при условии уплаты справедливой компенсации.

Статья 17. Статус и звание трудящихся.

Ислам чтит труд и человека труда и повелевает мусульманам относиться к труженику безусловно по справедливости и с великодушием. Он должен не только регулярно получать заработанное, но и иметь право на достаточный отдых и досуг.

Статья 18. Право на социальное обеспечение.

Всякий человек имеет право на пищу, жилье, одежду, образование и на медицинское обслуживание в зависимости от ресурсов общины. Эта обязанность общины распространяется в особенности на всех тех, кто не может обеспечить себя сам в силу временной или постоянной недееспособности.

Статья 19. Право на создание семьи и связанные с этим вопросы.

1. Всякий человек имеет право вступить в брак, создать семью и растить детей в соответствии со своей религией, своими традициями и культурой. Всякий супруг обладает этими правами и привилегиями и подчиняется обязательствам, установленным законом.

2. Каждый из супругов имеет право на уважение и почитание со стороны другого.

3. Всякий супруг обязан содержать свою супругу и детей в соответствии со своими средствами.

4. Всякий ребенок имеет право быть на иждивении родителей и расти в семье. Запрещается заставлять работать маленьких детей и подвергать их нагрузкам, вредным для собственного развития.

5. Если в силу каких-либо причин родители не способны выполнять свои обязанности по отношению к ребенку, общине надлежит выполнять эти обязанности за счет общественных ресурсов.

6. Всякий человек имеет право на материальную поддержку, также как и на заботу и защиту семьи в детстве, в старости и в случае недееспособности. Родители имеют право на материальную поддержку, также как и на заботу и защиту со стороны детей.

7. Материнство имеет право на уважение, заботу и особую помощь со стороны семьи и общественных органов общины.

8. В семье мужчины и женщины должны разделить между собой обязанности и ответственность сообразно с их полом, способностями, талантами, природными склонностями, учитывая их общую ответственность перед детьми и родителями.

9. Никто не может вступить в брак против своей воли, утратить полностью или частично свое юридическое лицо вследствие вступления в брак.

Статья 20. Права замужней женщины.

Всякая замужняя женщина имеет право:

- a) Жить в доме, где живет ее муж.
- b) Получать средства, необходимые для поддержания такого уровня жизни, чтобы он был не ниже, чем у ее супруга, а в случае развода получать в течение периода законного ожидания содержание, со-

ответствующее средствам ее мужа, для себя самой, также как и для детей, которых она кормит и воспитывает, все пособия, независимо от ее собственного финансового положения, ее собственных доходов или имущества, которым она могла бы владеть полностью.

с) Потребовать и получить расторжение брака в соответствии с положениями закона, это право дополняет ее право требовать развода через суд.

d) Наследовать мужу, родителям, детям и другим лицам, породненным в соответствии с законом.

e) На строгое соблюдение мужем или бывшим мужем, если она разведена, конфиденциального характера той информации, которой он может располагать на ее счет и распространение которой могло бы причинить вред ее интересам. И такая же обязанность лежит на ней по отношению к супругу или бывшему супругу.

Статья 21. Право на образование.

a) Всякий человек имеет право получать образование в зависимости от своих природных способностей.

b) Всякий человек имеет право свободы выбора профессии и карьеры, получения возможностей для полного развития своих природных способностей.

Статья 22. Право на личную жизнь.

Всякий человек имеет право на защиту своей личной жизни.

Статья 23. Право на свободу перемещения и местожительства.

1. Учитывая то, что мир ислама представляет собой подлинно всемирную мусульманскую общину, любой мусульманин должен иметь право на свободный въезд в любую мусульманскую страну и на свободный выезд из нее.

2. Никто не должен подвергаться принуждению покинуть страну, где он живет, а также незаконной депортации из нее.

3. КОНСТИТУЦИЯ ИСЛАМСКОГО ГОСУДАРСТВА.

*Принята 10 декабря 1983 года
Исламским советом Европы в Лондоне.*

Современный исламский мир проходит через период творческого напряжения. Напряжения, потому что существующее положение дел на личном, коллективном и государственном уровнях, как правило, расходятся с принципами и нормами ислама. Творческое - потому что это напряжение освободило силы положительные и достаточно сильные, чтобы породить в мусульманском мире всплеск, направленный на ислам как на маяк в изменении личной и социальной жизни.

Толчком к современному исламскому возрождению является убежденность людей в том, что ислам соответствует любой эпохе, вера и приверженность исламу как наиболее решающей силе в изменении личности и коллектива, их разочарование светскими идеологиями и их твердая решимость строить свое общество на принципах ислама.

Формы коллективной организации были заимствованы со времен колониализма и основаны на ценностях чуждых цивилизаций. Они дезинтегрируют, поскольку приспособлены для того, чтобы служить интересам заграничных сил. Сейчас серьезно ищут новые формы социально-политической организации, которые отвечали бы исламским ценностям и принципам, и могли бы отвечать требованиям нашего времени.

Коран провозгласил не только моральные нормы и правила для личной, семейной и социальной жизни, но и ряд гражданских, коммерческих, уголовных, конституционных и международных законов и принципов юридического поведения. Пока не будет исламского государства, части шариата будут оставаться в состоянии ожидания. Если бы мусульманские народы были заставлены жить в условиях чуждого правления, неиспользование исламских законов и преобладание таких форм и схем правления, которые противоречат нормам Корана и Сунны были бы понятны. Но существование этого положения вещей даже после политической независимости не может быть оправдано.

Ислам создал исламское государство – социальный строй, в котором все его части должны быть реализованы одновременно – и опоясаны всеохватывающим набором божественных требований для всех времен. Они составляют конституцию государства и отражают цели всего человеческого общества, которые не могут быть достигнуты без создания исламского государства. Такое исламское государство может быть определено просто как государство, основанное на Коране и Сунне пророка Магомета и с шариатом в основе во всех его проявлениях.

Считая это своим долгом, Исламский совет, в ответ на исламское возрождение, провозгласил раньше две важные декларации:

1. Всеобщую исламскую декларацию.
2. Всеобщую исламскую декларацию прав человека.

Сейчас он представляет третий документ этой серии: модель Исламской конституции. Эта модель содержит основополагающие элементы и принципы Исламской конституции. Подробности и детали, относящиеся к конкретным формальным, техническим и процедурным моментам, умышленно были оставлены на разработку отдельными государствами с учетом их собственных потребностей и предпочтений.

Тем не менее, наверное, стоит очертить наиболее важные принципы, на которых была построена данная модель:

1. Подчинение единственно Аллаху, что практически можно реализовать только через верховенство шариата, то есть нужно сделать шариат конституцией и законом государства.
2. Человеческое достоинство как халифа (наместника) Аллаха на Земле.
3. Человеческое равенство, которое не оставляет место племенному строю, расизму или шовинизму.
4. Строгое подчинение Исламскому кодексу прав человека, неотъемлемому благодаря его божественной природе и который не может нарушаться никаким правителем.
5. Справедливость (которая защищает права и обязанности человека), смягченная жалостью (которая проповедует доброту) как основа отношений между людьми, а также безопасности и стабильности общества.
6. Шура как метод управления и как процесс формулирования политики, принятия решений, и реализации власти.
7. Единство уммы, основанной на общей вере и доверии как шаг на пути к достижению всеобщего братства человека.

Создание этого документа – результат длительного труда многих выдающихся мусульманских ученых, юристов, политиков и представителей Исламских движений. Исламский совет выражает им свое сердечное признание за искренней и отданный тяжелый труд. Их награда в Аллахе. Мы молим его во всей смиренности благословить эти старания и направить умму на истинный путь.

Преамбула.

Так как ислам – это завершенный кодекс жизни, подходящий для всех людей и всех эпох и власть Аллаха универсальна и вечна и руководит каждым аспектом человеческого поведения и жизни,

Так как каждый индивид имеет свое собственное достоинство,

Так как все возможности, личные и коллективные, и вся власть – это вера, которая должна соответствовать условиям, установленным шариатом, чтобы соответствовать требованиям для исполнения божественных обещаний жизни, свободной от недостатков и гнета, и благословенная гармонией, обилием, безопасностью, здоровьем и исполнением,

Признавая, что установление социального строя, основанного на исламе и его принципах, требует полного применения шариата в конституции и в законе, и что каждая личность в условиях этого строя сможет предпринимать и исполнять свой долг по отношению к себе, своей стране и всему человечеству,

Мы, народ _____, обязуемся основными ценностями нашего социально-политического строя сделать следующее:

1. Подчинение единственно Аллаху.
2. Свобода, управляемая ответственностью и дисциплиной.
3. Справедливость, смягченная жалостью.
4. Равенство, усиленное братством.
5. Единство в разнообразии.
6. Шура, как метод управления.

Мы, народ _____, путем проведения референдума, _____, принимаем решение утвердить эту конституцию, обязуясь исполнять вышеуказанные принципы и соглашение делать все, что в наших силах, чтобы верно исполнять наши обязанности в соответствии с ними. И да будет Аллах нашим свидетелем.

Глава первая. Основы государственной власти и общества.

Статья 1.

а) Суверенитет принадлежит одному Аллаху и шариат её вершина.

б) Шариат – включая Коран и Сунну – источник законодательства и политики.

в) Власть – это доверие, которое люди реализуют согласно шариату.

Статья 2.

– это часть мусульманского мира и мусульмане _____
- неотделимая часть уммы.

Статья 3.

Государство и общество основываются на следующих принципах:

а) Верховенство шариата и его правил во всех его проявлениях,

- б) Шура как метод правления,
- в) Вера, что во Вселенной все принадлежит Аллаху и является Его благословлением человечеству и имеет право на частицу божественного изобилия,
- г) Вера, что все природные ресурсы – это доверие Аллаха и что человек в отдельности и в коллективе – хранитель этих ресурсов. Экономические труды человека и его вознаграждение определяются в рамках этого доверия,
- д) Неизбежность исламского кодекса прав человека и обязательство поддерживать и защищать угнетенных в любой точке Земного шара,
- е) Самым важным является интеграция исламской личности в общество через исламское образование, культурную программу, СМИ и др.,
- ж) Предоставление возможностей работы всем работоспособным членам общества и гарантия предоставления инвалидам, больным и старым всего необходимого для жизни,
- з) Предоставление бесплатных общественных услуг: здравоохранение, образование, культура, социальная защита,
- и) Единство уммы и непрерывная работа во имя её реализации.

Глава вторая. Обязанности и права.

Статья 4.

- а) Человеческая жизнь, достоинство и свобода священны и неприкосновенны. Никто не может быть поврежден или убит, кроме как волей Аллаха.
- б) Как в жизни, так и после смерти, святость человеческого тела и чести неприкосновенна.

Статья 5.

а) Никто не может быть подвержен телесным либо умственным мучениям или угрозам унижения или угрозам травм ему или кому-либо из его родственников или кому-либо еще дорогому для него. Также не может он быть заставлен признаться в совершении преступления или быть вынужден делать что-либо, наносящее вред его или чьим-либо еще интересам.

б) Мучение – это преступление и должно наказываться независимо от того, сколько времени прошло.

Статья 6.

- а) Каждый человек имеет право на неприкосновенность в личную жизнь.
- б) Право на защиту жилища, приватность переписки и общения гарантируется и не может нарушаться, кроме как путем в случаях, установленных законом.

Статья 7.

Каждый человек имеет право на еду, жильё, одежду, образование и медицинскую помощь. Государство должно обеспечивать этим всех в равной степени соответственно своим ресурсам.

Статья 8.

Каждый человек имеет право на свои мысли, мнения и верования. Он также имеет право высказывать их, если это не выходит за рамки, предписанные законом.

Статья 9.

а) Все люди равны перед законом и должны защищаться законом в равной степени.

б) Все люди с равными достоинствами имеют право на равные возможности и одинаковые зарплаты за одинаковую работу. Никто не может быть дискриминирован и никому не может быть отказано в работе на основании его религиозных убеждений, цвета, расы, происхождения или языка.

Статья 10.

а) К каждому человеку должны относиться согласно закону.

б) Все законы о наказании должны применяться на будущее время и не должны иметь обратной силы.

Статья 11.

а) Деяние не может быть квалифицировано как преступление и никакое наказание не может быть предусмотрено за его совершение, если только это не предусмотрено законом.

б) Каждый индивид отвечает за свои поступки. Ответственность за преступление не может быть перенесена на других членов семьи или группу лиц, которые непосредственно или косвенным образом вовлечены в совершение преступления.

в) Каждый индивид считается невиновным до тех пор, пока он не будет признан виновным решением суда.

г) Никакой индивид не считается виновным до тех пор, пока не состоится суд и этому индивиду будет дана возможность защищать себя.

Статья 12.

а) Каждый индивид имеет право на защиту государства от травли и преследований. Ни один индивид не должен отчитываться за себя перед кем-либо, кроме тех случаев, когда он вынужден защищаться от выдвинутых против него обвинений или если он оказался в ситуации, в результате которой могут возникнуть подозрения по поводу его вовлечённости в совершение преступления.

б) Никакой индивид не должен подвергаться каким-либо формам преследований, если он защищает свои или общественные права.

Статья 13.

а) Каждому мусульманину дано право создать семью и воспитывать детей согласно законам шариата.

б) Каждый муж обязан содержать свою жену и детей согласно своим средствам.

в) Матерям должно оказываться особое уважение, забота и поддержка семьи и органов государства и общества.

г) Каждый ребёнок имеет право на содержание и достойное воспитание со стороны своих родителей.

д) Детский труд запрещён.

Статья 14.

а) Гражданство определяется законом.

б) Каждый мусульманин имеет право на гражданство. Гражданство может быть предоставлено на основании закона.

Статья 15.

Каждый гражданин имеет право на свободное передвижение внутри страны или за её пределами, кроме случаев ограничения, предусмотренных законом, равно как имеет право на пребывание внутри страны. Никакой гражданин не должен быть выслан из страны или же быть лишен права вернуться в страну.

Статья 16.

а) В религии не может быть какого-либо принуждения.

б) Религиозные меньшинства, не принадлежащие к исламу, имеют право практиковать свою религию.

в) В индивидуальных случаях меньшинства должны руководствоваться своими собственными законами и традициями, кроме случаев, когда они выбирают главенство шариата. В случаях противоречий между сторонами, должны применяться законы шариата.

Статья 17.

Каждый гражданин, достигший _____ лет должен и имеет право на участие в общественных делах государства.

Статья 18.

а) Граждане имеют право на формирование групп, образований, организаций и ассоциаций – политических, культурных, научных, социальных и прочих – до тех пор, пока их программы и деятельность соответствуют требованиям шариата.

б) Образование и деятельность таких групп, организаций и ассоциаций должны регулироваться законом.

Статья 19.

Государство должно предоставить убежище тем, кто его ищет в соответствии с законами. Государство должно обеспечить безопасность, защиту и гостеприимство при необходимости тем, кому предоставлено убежище, равно как и возможность свободного передвижения, если таковое потребуется.

Глава третья. Меджлис аль Шура.

Статья 20.

- а) Должен существовать Меджлис аль Шура, состоящий из _____ представителей, непосредственно избранных народом.
- б) Сроком полномочий Меджлис аль Шура определяется период длительностью в _____ лет.
- в) Критерии для членства в Меджлис аль Шура должны устанавливаться законом.

Статья 21.

Функции Меджлис аль Шура:

- а) Узаконить достижение целей шариата, ориентируясь в случае необходимости на мнение Меджлис аль Улема,
- б) Одобрять финансовые программы, бюджеты и счета правительства и общественных организаций, получающих и использующих государственные фонды,
- в) Анализировать политику государства и его органов посредством запросов соответствующим министерствам, исследованием или организацией изучения деятельности государственных органов и институтов общества, созданных согласно закону,
- д) Одобрять объявление войны или мира или состояния чрезвычайной ситуации,
- е) Одобрять международные договоры, соглашения и обязательства.

Статья 22.

Члены Меджлис аль Шура свободны в выражении своих взглядов в ходе исполнения своих обязанностей и не могут быть арестованы, судимы, не могут преследоваться или быть отозваны из Меджлис аль Шура в результате вышеперечисленных действий.

Глава четвертая. Имам.

Статья 23.

- а) Имам является главной исполнительной власти государства, который избирается голосованием абсолютного большинства избирателей на период _____ лет, начиная с того дня, когда байа предлагается ему Меджлисом аль Байа.
- б) Имам отчитывается перед народом и Меджлисом аль Шура, как это предусмотрено законом.

Статья 24.

Человек, предложенный для выборов в качестве имама должен быть:

- а) Мусульманином не моложе _____ лет.
- б) Безупречной репутации.

- в) Являться последователем предписаний Корана и Сунны.
- г) Физически, духовно и эмоционально быть в состоянии превращать в жизнь предписания канцелярии.
- д) Являть пример образцового поведения.

Статья 25.

До вступления в должность имам должен выступить с выражением готовности перед Меджлисом аль Байа, состоящей из членов Меджлиса аль Шура, Меджлиса аль Улема, Верховной конституционной шуры, Верховного суда, Избирательной комиссии, глав Вооружённых Сил, следовать требованиям шариата согласно его духу и букве, поддерживать идею ислама всеми средствами, подчиняться мандату конституции и защищать территориальную, политическую и экономическую независимость государства и права народа,

гарантировать равноправие всех членов общества без дискриминации, без страха и без предпочтения,

быть доступным для членов общества прямо или через институты в случаях предъявления ими исков или претензий. При оглашении данной клятвы все участники должны предложить ему байа на вышеперечисленных условиях от своего имени и от имени народа.

Статья 26.

Все люди обязаны подчиняться имаму независимо от собственных взглядов, отличных от взглядов имама. Исключение составляют случаи, когда это провоцирует на непослушание Аллаху и его Пророку.

Статья 27.

Имам пользуется теми же правами, что и другие граждане. Он обязан подчиняться всем требованиям закона без какого-либо иммунитета или привилегий.

Статья 28.

а) Имам не должен покупать или арендовать какую-либо государственную собственность, равно как не должен арендовать или продавать свою собственность государству, не должен быть вовлечён в какую-либо деятельность в стране или за её пределами.

б) Подарки, преподносимые имаму и его семье, а также другим официальным представителям государства при исполнении ими своих обязанностей, должны рассматриваться как народное достояние.

Статья 29.

Имам не должен отменять решение суда, изменять или аннулировать наказание, назначенное судом. Он может применить свою власть о прощении помилования во всех других случаях.

Статья 30.

Имам или его полномочный представитель участвует в пактах, конвенциях, договорах и других соглашениях, обсуждаемых с другими правительствами и международными организациями.

Статья 31.

Имам санкционирует проекты законов, принимаемых Меджлисом аль Шура, и затем направляет их для исполнения соответствующим органам. Он не обладает правом наложения вето на законопроекты, принятые Меджлисом аль Шура. Однако он может обратиться в Меджлис в течение 30 дней после принятия документа для обсуждения его предложений. В случае, если закон будет принят 2/3 голосов членов Меджлиса аль Шура, имам должен санкционировать закон.

Статья 32.

Имам назначает советников, министров, послов и глав Вооружённых Сил.

Статья 33.

а) Имам будет отстранен от должности по решению 2/3 голосов членов Меджлиса аль Шура, если он сознательно нарушает положения конституции или шариат, а также если будет решено, что он нарушает байа, то байа будет отменён 2/3 голосов членов Меджлиса аль Байа.

б) Правила проведения отстранения от должности имама должны быть определены законом.

Статья 34.

а) Имам может подать в отставку по заявлению с просьбой об отставке, подписанному им собственноручно и переданному в Меджлис аль Шура.

б) В случае, если должность имама вакантна, глава Меджлис аль Шура наделяется полномочиями имама, до тех пор пока не будут проведены выборы для замещения вакансии в течение _____ дней со дня возникновения вакансии.

в) В случае, если имам недееспособен, глава Меджлис аль Шура наделяется полномочиями имама, до тех пор пока не завершится срок правления имама в течение _____ дней. В противном случае должность имама будет считаться вакантной.

Глава пятая. Судебная система.

Статья 35.

Каждому дано право передавать дело в суд.

Статья 36.

а) Законодательство является независимым и свободным от влияния государства и несёт ответственность за защиту прав и обязанностей народа.

б) Судьи являются независимыми и над ними нет никакого господства, кроме господства закона.

Статья 37.

Деятельность правосудия должна быть независимой и закон должен защитить её от злоупотреблений.

Статья 38.

Все судебные процедуры должны быть публичными и должны проходить не в камере, кроме случаев, когда имеется санкция суда для защиты частных секретов, вопросов чести или же из соображений национальной безопасности или требований приличия.

Статья 39.

а) Назначение специальных судов является недозволенным.

б) Однако могут быть созданы военные суды для суда над членами Вооружённых сил за действия, классифицируемые как наказуемые только по военному законодательству. За другие деяния они должны судиться в гражданском суде.

Статья 40.

Исполнение решений суда является долгом каждого человека, наделенного публичной властью и халатность или неспособность претворить её в жизнь предполагает наказание согласно закону.

Статья 41.

Согласно принципам, содержащимся в конституции, организационная структура судейства, квалификация судей и процедуры их назначения, перемещения или замещения, отношения с исполнительной властью, судейство и другие схожие вопросы должны устанавливаться законом.

Глава шестая. Хисба.

Статья 42.

Хисба создана для:

а) Пропаганды и защиты ценностей ислама с точки зрения установления того, что справедливо и запрещения того, что неправильно.

б) Рассмотрения заявлений отдельных граждан, содержащих жалобы на государство и на его органы.

в) Защиты прав отдельных граждан.

г) Анализа работы государственных чиновников и выявления случаев злоупотребления властью и нарушения служебного долга с их стороны.

д) Анализа и проверки законности принятых административных решений.

Статья 43.

Во главе хисбы должен стоять мухтасиб аам, поддерживаемый деятельностью мухтасибов провинций и более низких уровней. Законы и правила, по которым они действуют, устанавливаются законом.

Статья 44.

Мухтасибы должны иметь возможность действовать по своей инициативе или руководствоваться заявлением или информацией, полученной от других. Они должны получать необходимую информацию и данные от соответствующих государственных отделов или общественных институтов, а официальные лица обязаны быстро и эффективно отвечать на их требования

Статья 45.

В случае, если мухтасиб находит какой-либо закон или правило угнетающим или нецелесообразным, а также если они создают сложности в повиновении или являются неконституционными, мухтасиб должен обладать властью подвергать сомнению данный закон перед законодательными органами с целью отмены или пересмотра.

Статья 46.

Мухтасиб не должен заниматься тем делом, которое поступило в суд или которым занимается соответствующая инстанция.

Глава седьмая. Экономический порядок.

Статья 47.

Экономический порядок должен основываться на исламских принципах и справедливости, равенстве, человеческом достоинстве, свободе предпринимательства, сбалансированных отношений и предотвращении случаев расточительства. Он должен изыскивать и мобилизовывать человеческие и материальные ресурсы общества, в гармоническом и спланированном порядке, для удовлетворения духовных, материальных нужд членов сообщества.

Статья 48.

Прерогативой государства является развитие источников энергии и богатства и их оптимальное использование, а также обеспечение того, что они не растрачиваются и не пропадают без рационального использования. Отдельным гражданам должна быть дана возможность участия в данном процессе в пределах возможностей, предусмотренных законом.

Статья 49.

а) Все природные и энергетические ресурсы, равно как и предприятия и организации, создание которых финансируется из казны, принадлежат обществу.

б) Частное владение собственностью является законным и защищается законом в тех случаях, когда оно соответствует и обеспечивает достижение целей, разрешенных шариатом.

в) Никакая общественная собственность не может быть ликвидирована, кроме случаев необходимости соблюдения интересов общества. Равно как и никакая частная собственность не может быть ликвидирована или экспроприирована государством, кроме случаев необходимости соблюдения интересов общества и при условии справедливого и адекватного возмещения убытков

Статья 50.

а) Свобода предпринимательства гарантируется законом.

б) Все виды доходов или расходов, не разрешённые шариатом, запрещены.

в) Конфискация любого законно нажитого добра или дохода запрещена

Статья 51.

Никакая денежная или финансовая политика не является законной, если она дестабилизирует ценность денег, способствует их девальвации при условии, если деньги являются средством обмена.

Статья 52.

Все богатства и собственность, не принадлежащие частным лицам или организациям, должны принадлежать государству.

Статья 53.

Риба, монополия, ростовщичество и эксплуатация, а также другие формы антиобщественной практики запрещены.

Статья 54.

Государство должно предпринять все необходимые меры для предотвращения иностранного доминирования.

Статья 55.

Должен быть организован Социально-экономическая шура, состоящая из экспертов, которые должны:

а) Участвовать в выработке экономических решений в стране для воплощения общественно-экономических обязательств, предусмотренных этой конституцией,

б) Советовать имаму и Меджлису аль Шура по экономическому и общественному планированию, бюджету и другим общественно-экономическим вопросам.

Статья 56.

Состав Социально-экономической шуры, ее правила и процедуры должны быть установлены законом.

Глава восьмая. Оборона.

Статья 57.

- а) Джихад является вечным и неотделимым долгом.
- б) Он возлагается на каждого мусульманина для защиты земли ислама и исламского порядка.

Статья 58.

а) Государство является ответственным за строительство Вооруженных Сил, соответствующих его ресурсам и способных выполнять требования джихада.

б) Государство должно предпринять все необходимые меры для того, чтобы дать возможность народу исполнить свой долг джихада.

в) В дополнение к военному обучению должна быть программа исламского образования и подготовки Вооруженных Сил согласно концепциям джихада.

Статья 59.

а) Имам – Верховный командующий Вооруженных сил.

б) Ему дано право объявлять войну, мир или состояние чрезвычайного положения с одобрения Меджлиса аль Шура.

Статья 60.

Верховная шура джихада должен быть создан для определения стратегии войны и мира. Состав Совета, его правила и процедуры устанавливаются законом.

Глава девятая. Верховная конституционная шура.

Статья 61.

Должен быть создан Верховная конституционная шура, которая должна быть гарантом конституционного и исламского характера государства.

Статья 62.

В функции Шуры должно входить:

- а) Регулирование всех вопросов, возникающих в связи с законом противоречащим шариату.
- б) Интерпритация конституции и закона.
- в) Решение вопросов, противоречащих законодательству.
- г) Заслушивание и регулирование жалоб, поданных против Исполнительной комиссии.

Статья 63.

а) Правила и процедуры для образования Верховной конституционной шуры, квалификация его членов, сроки их полномочий, отзыв или отставка и связанные с этим случаи, а также характер действия Совета должен быть определен законом.

б) Вышеупомянутый закон должен быть принят или изменен 2/3 голосов членов Меджлиса аль Шура.

Глава десятая. Меджлис аль Улема.

Статья 64.

Меджлис аль Улема состоит из богословов, известных своей чистотой, высоким сознанием, глубокими знаниями и имеющих глубокое видение современных событий и вопросов.

Статья 65.

Функциями Меджлиса аль Улема являются:

- а) Применение иджихада.
- б) Разъяснение позиций шариата в отношении различных законных предложений, выдвинутых перед Меджлисом аль Шура.
- в) Воплощение исламских обязательств в провозглашении истины и суда без промедления по вопросам, влияющим на умму.

Статья 66.

Правила формирования Меджлиса аль Улема, его состав, квалификации его членов и другие связанные с этим вопросы определяются законом.

Глава одиннадцатая. Избирательная комиссия.

Статья 67.

Должна быть избрана независимая и постоянная Избирательная комиссия, состоящая из членов.

Статья 68.

Функциями Избирательной комиссии являются следующие:

- а) Организация, управление и проведение выборов на должность имама, а также членство в Меджлис аль Шура и другие органы исполнительной власти в соответствии с законом.
- б) Организация референдума.
- в) Гарантирование кандидатам в избирательные органы всех условий, предусмотренных законом.

Статья 69.

а) Члены комиссии могут быть назначены из числа членов руководящих органов государства.

б) Любой человек, будучи членом Избирательной комиссии, имеет право на любой другой пост.

Статья 70.

Правила и процедуры определяющие назначение в Избирательную комиссию и другие, связанные с этим вопросы, должны регулироваться законом. Этот закон, обеспечивая условия для организации, регулирования и проведения выборов должен: определять квалификации избирателей и гарантировать справедливое определение избирательных округов, ведение документации и определение кандидатов, избирательных процессов, провозглашение результатов выборов и обеспечение секретности бюллетеней.

Статья 71.

Все общественные должностные лица и чиновники должны определять свою деятельность в поддержку Избирательной комиссии для обеспечения воплощения в жизнь ее конституционных обязательств и подчиняться ее указаниям непосредственно и неукоснительно, не принимая во внимание никакие другие должностные лица.

Глава двенадцатая. Единство уммы и международных отношений.

Статья 72.

Гарантирование всех возможных средств для обеспечения союза и солидарности уммы является долгом государства.

Статья 73.

Иностранная политика государства и поддержание международных отношений должно быть основано на принципах свободы, справедливости и мира во всем мире и должна ставить для себя целью обеспечение благосостояния человечества.

Статья 74.

Государство противостоит всем действиям, политикам и программам, основанным на неравенстве и ставит для себя целью активную борьбу против вышеназванных сил в силу своих возможностей.

Статья 75.

В дополнение к вышеперечисленному государство обязано претворять в жизнь следующие обязательства, исходящие из принципов и требований ислама:

- а) Защита свободы человека во всем мире.
- б) Борьба по уничтожению гнета и преследованию людей, где бы в мире это не происходило.
- в) Защита и обеспечение святости всех мест поклонения Богу.

Статья 76.

а) Государство обязано воздерживаться от вовлечения в войны, развязанные на основе религиозной ориентации или на основе эксплуатации других человеческих ресурсов и контролирование их экономик.

б) Война разрешена, если она защищает веру, территориальную и идеологическую целостность государства, защищает угнетенных и преследуемых в мире, если она защищает честь, достоинство и свободу человека и обеспечивает сохранение мира во всем мире.

Статья 77.

Государство должно противостоять военным блокам и группировкам, преследующим эксплуатацию и доминирование над более слабыми народами.

Статья 78.

Государство не должно разрешать иностранных военных баз или обеспечение военных условий иностранных властей, которые могут каким-либо образом ущемлять суверенность государства или создавать угрозу его интересам или интересам других мусульманских государств.

Статья 79.

Государство должно признавать и претворять в жизнь международные договоры, пакты, соглашения и обязательства согласно их духу и букве.

Глава тринадцатая. СМИ.

Статья 80.

СМИ имеют право на свободное выражение и представление информации до тех пор, пока они уважают и следуют фактам и нормам и ценностям ислама. Свобода издания газет и журналов должна быть разрешена в рамках тех лимитов и требований цензуры новостей согласно законным процедурам, за исключением периодов войны.

Статья 81.

СМИ обязаны:

- а) Протестовать и выступать против гнета, несправедливости и тирании независимо от того, кто виновен в этих действиях.
- б) Уважать частную жизнь и воздерживаться от вмешательства в личные дела.
- в) Воздерживаться от создания и распространения слухов, клеветы и наговоров.
- г) Выражать правду и тщательно избегать распространения фальши или неточностей, а также воздерживаться от сознательного сокрытия правды и истины.
- д) Использовать достойный и официальный язык.
- е) Пропагандировать правильное поведение и этические ценности в обществе.
- ж) Строго воздерживаться от распространения неприличия, низостей и бездуховности.
- з) Воздерживаться от пропаганды и прославления преступлений или деяний, противоречащих исламу.
- и) Воздерживаться от сокрытия фактов, кроме тех случаев когда это может каким-либо образом ущемлять интересы общества.
- к) Избегать того, чтобы становиться инструментом коррупции любого вида.

Статья 82.

Исполнительные органы государства не должны иметь прав на какие-либо административные акты или наказания СМИ каким-либо образом, кроме случаев предотвращения нарушений требований суда.

Глава четырнадцатая. Общие положения.

Статья 83.

Хиджра является официальным календарем государства, а официальным языком является арабский язык. Если арабский не является официальным языком, то он должен быть принят в качестве второго официального языка.

Статья 84.

а) Имам или Меджлис аль Шура могут провозглашать изменения данной конституции. Изменения могут быть приняты только в том случае, если они приняты 2/3 голосов членов Меджлиса аль Шура.

б) Любое изменение, которое может поставить под угрозу исламский характер государства или которое подрывает требования шариата должно быть недопустимо.

Статья 85.

а) Государственные органы должны продолжать свою деятельность в соответствии с данной конституцией до тех пор, пока не будут образованы новые.

б) Все законы, инструкции и декреты, находящиеся в процессе исполнения на время вхождения в силу данной конституции должны продолжать свое действие до тех пор, пока они не будут отменены или заменены в соответствии с положениями, установленными данной конституцией.

в) После принятия данной конституции и обеспечивая положения данной конституции, существующие законные власти должны посредством соответствующего закона предпринять необходимые шаги для создания первого Меджлиса аль Шура, первой Избирательной комиссии и первой Верховной конституционной шуры.

Статья 86.

После принятия данной конституции неукоснительным долгом каждого является обеспечение и гарантирование успешного и незамедлительного претворения в жизнь положений данной конституции.

Статья 87.

Данная конституция применяется с даты официального провозглашения и публикации результатов референдума (если принято путем референдума) или даты ее принятия конституционным органом страны. Единственным ответом верующих, когда они призваны к Аллаху или его Посланнику для вершения Суда, могут быть слова: Мы слышим и мы повинемся. Такие люди будут воистину процветать.

Р.В. Пашков

ИСЛАМСКОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ ПРАВО

2-е издание

ТОМ 1

Монография

В авторской редакции

Подписано в печать 25.01.2017.

Формат 60×90/16. Усл. печ. л. 13,5.

Тираж 1000 экз.

ООО «Русайнс».

117218, г. Москва, ул. Кедрова, д. 14, корп. 2.

Тел.: +7 (495) 741-46-28.

E-mail: autor@ru-science.com

<http://ru-science.com>